

# الحجاز

هذا الحجاز تأملوا صفحاته سفير الوجود ومعهد الآثار

- اليمني: تفاؤلي بالإصلاح لم يكن في محله
- فتاوي القتل الجديدة.. ذاكرة أهل السلف المثقوبة
- دلالات مكتومة: فتوى الوهابيين بالجهاد في العراق
- بريطانيا: فتح ملف رشاي صفقة اليمامة
- العنف والإصلاح الدستوري في السعودية

## عزاًؤنا فيك يا فقيد العلم يا عالم مكة



رحيل السيد المالكي..  
رمز الحجاز الديني



بفضل التطرف الوهابي

القبة الخضراء فضية وبلا هلال!

## في هذا العدد

- ١ دولة المفاجآت
- ٢ السعودية تتنصل من بيان الـ٢٦ الذي أفتى بالجهاد في العراق
- ٤ من يصنع خطاب الأمة السياسي والفكري؟
- ٦ رحيل السيد المالكي.. رمز الحجاز الديني
- ٨ دلالات مكتومة: بيان التيار السلفي حول المقاومة في العراق
- ١٠ الطريق الى كابل: وجه مستور للشرق الأوسط
- ١٢ اعتقال المحامي الإصلاحي عبد الرحمن اللاحم
- ١٣ بريطانيا: فتح ملف رشاوى وعمولات صفقة اليمامة
- ١٦ اليماني: تفاؤلي بالإصلاح السياسي لم يكن في محله
- ١٧ عزأؤنا فيك يا فقيد العلم يا عالم مكة
- ١٨ بفضل التطرف الوهابي: القبة الخضراء قضية وبلا هلال!
- ١٩ بيت العلم وسيرة عالم: محنة التكفير والإقصاء
- ٢٢ فتاوي القتل الجديدة.. ذاكرة أهل السلف المثقوبة؟
- ٢٣ الانتخابات البلدية ولا عزاء للسيدات
- ٢٤ العنف والإصلاح الدستوري في السعودية
- ٣٢ كتاب جديد للشيخ اليماني: الإسلام والمرأة
- ٤٠ أهل القلم وأهل السلاح



## دولة المفاجئات

خسارته السياسية الفادحة والقاصمة.

مما سبق يمكن الاملاح الى ماذا نعني بدولة المفاجئات.. إن هناك رابطة جدلية بين المفاجئة والكتمان المحيط بأسرار يعتقد بأن البوح بها أو الكشف عنها يؤول الى إحداث صدمة.. ولذلك فإن الدول والمجتمعات المغلقة تكون فيها كمية الاسرار المكتومة متفوقة على المعلن منها، حيث تسير الحياة في هذه الدول على أساس روابط واتفاقيات وتضامانات غالباً شفوية وذات سرية عالية، إذ إن الاعتماد على المعلن والمكتوب يهدد بقاء الروابط والتضامانات القائمة على أساس مصالح متبادلة. ويمكن القول بأن الانظمة الديكتاتورية وهي بالضرورة أنظمة مغلقة تعتمد السرية والكتمان كمصدر قوة فاعل يكفل به تحقيق استمرار واستقرار معادلة المصالح.. يقال بأن السرية تمثل سلاحاً فاعلاً في يد الانظمة الشمولية التي به ترسم صورة متضخمة مرعبة في أذهان الخاضعين تحت سيطرتها.. ولكن ما إن تهدم أركان أي من هذه الانظمة فإن دهشة عارمة تتجتاح من إستبد بهم الخوف من القوة المغتلة والمتوهمة التي أحاطت هذه الانظمة نفسها بها.. فإذا يتلك الانظمة وكأنها بيوت العنكبوت وإلّا أوهن البيوت لبنت العنكبوت. ورغم أن عصرنا تكاد تختفي فيه الدهشة، حيث بات شيء الطالع قانوناً بل يكاد الأمر ينقلب رأساً على عقب، حيث من المحتمل أن تحدث المفاجئات السارة صدمة نفسية لأجيال لم تكن تجني من سياسات حكمها سوى الثمار المرة. أقول ان اختفاء عنصر الدهشة في حياتنا الشرقية، يكاد يضيء لونا باهتاً على المفاجئات، فقد بات نيباً سرقة المليارات من خزائن الدولة خيراً قديماً ومألوفاً واعتيادياً، وأصبحت قصة مصادرة الامراء الكبار سلطان او نايف او غيرهما لأراض الغير ونزع ملكية اصحابها لها قصة باتت لكثرة ما تكررت ليس خبراً بل أفراً، كما صار الحديث عن عمولات تحت وفوق الطاولة في صفقات الاسلحة ومشاريع البناء والتنمية بأحجام مختلفة حديثاً بارداً.. إن كثرة الفضائح في بعض الاحيان تميمت الاحساس بها، بل تعطب ردود الفعل عليها، وفي بلادنا هناك إصرار على عدم الاقرار بالمخالفات رغم أنها غمرت الارعاء وسمع بها القاصي والداني، وهذا السماع بل يأتي بفعل الشفافية السياسية والاعلامية السائدة، ولم تأت في بيان رسمي تعلنه الحكومة او العائلة المالكة في الصحافة المحلية وتقر بأخطاء اقترفها العهد البائد وتعد بتصحيح ما ارتكبه السابقون.. لا ليس الامر كذلك، إنما هي فضائح تسربت في الاعلام الخارجي، فوصلتنا أخبارها حتى باتت شائعة ورائجة الصوت.

بلادنا مرشحة لأن تكون دولة مفاجئات في المرحلة القادمة، لأن التفاوت الاقتصادي، كمثل واحد، يدفع كثيرين للبحث عن أسباب هذا التفاوت فيزيد الاهتمام بموضوع السرقات، تماماً كما أن حجم الدين الداخلي الذي تجاوز الحد الفلكي أحدث صدمة لقطاع واسع من الناس.. من الناحية النظرية، أقر الأمير عبد الله مبدأ الشفافية ولكن اكتشف فيما يبدو حجم الفساد الذي لو اطلع عليه العبيد لشاروا على من حرهم لبعود من خيرات ربهم وكنوز أرضهم.. ولاشك أن الامراء الكبار من نهبا وهبوا يضيروهم جداً إعتتماد مبدأ الشفافية، الذي يؤذي الى تقديم كشف حساب المفاجئات المالية الضخمة، وقد يطلق ثورة الغضب الشعبي التي لا يعلم سوى الله مداها ومنتهاهها.

في الدول والمجتمعات المنفتحة والتي تعتمد مبدأ الشفافية في التعامل مع شؤونها العامة تكون في مأمن من أي مفاجئات كارثية، بخاصة تلك التي تؤدي الى انهيار في النظام العام، او تصدعات خطيرة في بنية المجتمع.. ولذلك فإن اسدال ستار من أي نوع على بعض الشؤون العامة يحدث صدمة في الرأي العام، لأن الاتفاق قائم على أساس الشفافية فيما يتعلق بالشؤون العامة، فالدولة بما يجري فيها ويدور في أجهزتها هي حق عام يتقاسمه المتنبسون اليها، وبالتالي فإن إساءة استغلال هذا الحق من قبل الموكلين بالاشراف عليه ورعايته يحرهم من الاستمرار في مناصبهم.

تصوروا معي أن رئيس وزراء بريطانيا يستعمل طائرة بالقدر الذي يفوق الحاجة، كأن يستعملها في نزهة أو ينقل معه فيها أشخاصاً غير مدرجين على قائمة المرخص لهم قانونياً باستعمال الطائرة لأغراض خاصة.. كيف كان رد الفعل؟ لقد فعلها سابقاً فكتبت الجرائد المحلية مقالات تهاجم رئيس الوزراء وتتهمه بإساءة استغلال أموال الضرائب التي يدفعها الشعب للحكومة. لم يقل رئيس الوزراء بأن منصبه وما يقوم به إنما أوتي على علم من عنده، ولم يتوسل بحق الآباء والاجداد، ولم يتذرع بالسماء في تبرير سياسات ومساك أرضية.

تصوروا أن المفاجئات التي تزهز المجتمعات الغربية ترتبط بمخالفات وانتهاكات باتت معروفة مألوفة في بلدنا، كأن يتورط وزير أوروبي في رشوة مالية او فضيحة جنسية أو حتى في شبكة دعارة تعمل لحساب أحد الامراء في بلدنا، أو أي بلد آخر في المنطقة المليئة بالفحولة من العرب. بالنسبة للوزير فإنه ينال عقاباً قاسياً من الجئة والناس أجمعين، ثم يلاحقه العار من بين يديه ومن خلفه، فيما تعمل الصحافة بكامل طاقتها من أجل الكشف عن مزيد من أخبار تلك الفضيحة، حتى لا تجعل لمستقبله السياسي ذرة أمل يعول عليها في القادم من أيامه.. بطبيعة الحال، فإن الصورة في بلادنا هي نقيض ذلك، فإن الأمير المتورط يبقى محتفظاً بكافة مواصفات التقوى والایمان والعمل الصالح، ويحظى بدعاء العلماء وأئمة المساجد باعتباره من ولاه الأمر الذي أوجب الله علينا طاعتهم، بل يظل الأمير الداعر طليق اللسان وخطيباً مفوّهاً يحث الناس على الاخلاق والقيم بما في ذلك المتصل منها بالشرف وحفظ الاعراض والابتعاد عن المفساد الاخلاقية.. هاتان الصورتان المتقابلتان تعكسان حقيقة ما جرى سنة ١٩٩٥ حيث كشفت القناة الرابعة البريطانية بالاشتراك مع جريدة الجارديان اللندنية عن فضيحة شبكة دعارة تعمل لحساب حاكم المنطقة الشرقية وتتورط فيها مسؤول بريطاني رفيع المستوى وعدد من الشخصيات الخدماتية في بريطانيا وأوروبا.

فبينما اهتزت الحكومة البريطانية بفعل تقرير القناة الرابعة لهول الفصائح الواردة فيه، وخصوصاً المتعلق جريمة بيبوت للدعارة تعمل لحساب الامير ابن الملك وحاشية المتسكين، فإن بلادنا كانت تتعم بالایمان والتقوى والعمل الصالح.. فقد بات المتورطون ليلتهم قريبر العين، ويقوا محتفظين بمناصبهم بل وزادوا عليها أوسمة ونيشائين، أما صاحبهم ايتكن فقد بقي في السجن لسنوات طويلة، وحين خرج كان جهاز الرقابة قد وضع حول رسغه بدلاً من الأوسمة كيما يكون تحت الرقابة، هذا فضلاً عن

## النجاة من الحرب الطائفية في العراق

### السعودية تتصل من بيان الـ ٢٦

الدور الايراني في العراق، حيث يحتفظ المسؤولون العراقيون بوثائق تثبت تورط الايرانيين في دعم مجموعات المقاومة جنبا الى جنب المجموعات المحسوبة على تيار مقتدى الصدر.

ومع أن هذا التحليل يحاول نقل القضية من اطارها الطائفي الى اطار قومي في مسعى لتحديد رد الفعل الشيعي العراقي، وفي الوقت نفسه استنصاره في معركة قومية تكون بين العرب جميعا بما فيهم الشيعة العراقيين من جهة وابران وتركيا من جهة ثانية، الا أنه يمثل أحد المخارج السهلة بالنسبة للسعودية التي باتت في قلب المعركة الطائفية التي بدأت بوادرها تبرز في العراق والتي يخشى ان تمتد الى خارج حدوده.

يحاول كاتب المقال في موقع ايلاف والتي باتت تجتهد في تقديم وجهة نظر مقبولة ومبررة للسعودية، التنبيه الى الوجه الآخر من المعركة الطائفية في العراق ومن هو الخاسر الأكبر فيها. يقول الكاتب (ولا أحتاج إلى دليل لإثبات أن الخاسر الأول في حالة التقسيم هم الطائفة السنية العربية تحديداً، والتي جاء البيان أساساً لدعمها. حيث أن مناطقهم - الوسط - هي المناطق الأفقر من ناحية الثروات البترولية على وجه التحديد، من الجنوب الشيعي أو الشمال الكردي). ولهذا السبب، على حد قول الكاتب (هذا بيان متهاافت سياسياً بصراحة). كما يلفت الكاتب أيضاً الى (أن كثيراً من الأسماء التي وقعت البيان ذوو مواقف متطرفة تجاه الشيعة، مما يؤكد أن البيان لم يدرس جيداً حتى من الناحية التاريخية فضلاً عن الناحية السياسية، فجاء متناقضاً مع مواقفهم العقيدية التي يجاهرون بها علناً).

من جهة ثانية، جاء الرد الرسمي السعودي على البيان بهدف اعادة مركزة المرجعية الدينية الرسمية التي وجدت

خلال تبرئة ساحتها من مجريات الاحداث في العراق. كما سعت الحكومة الى تأكيد روابطها التاريخية مع الشعب دفعاً لتهمة التورط في حرب طائفية تقودها الرياض في العراق. وبحسب كاتب في موقع ايلاف الالكتروني فإن (السياسة السعودية نجحت تاريخياً إلى حد كبير في خلق امتداد مع الفئات الشيعية العراقية التي تنتمي إلى قبائل عربية كبرى - شمر وعززة والرولة مثلاً - وكذلك بعض تيارات المجتمع المدني العراقي، حيث أن الرئيس العراقي المؤقت المهندس الشيخ غازي بن عجيل الياور ينتمي إلى قبيلة شمر التاريخية المنتمية إلى ذلك المثلث القبلي الكبير، وكذلك وزير الدفاع حازم الشعلان، ورجال كبار في العهد الجديد).

#### التجاوز الخطير لسيادة وسلطة

#### المؤسسة الدينية دفع كبارها

#### للالتحام مع الدولة لمواجهة تيار

#### الـ ٢٦ المنفلت من زمامها

بل بالغ أحد الكتّاب المحسوبين على الحكومة في تصوير الحيايد السعودي في المسألة العراقية من خلال التأكيد على الحقائق الاجتماعية والتاريخية، وتأكيد دور الشيعة في تاريخ العراق الحديث. وقد عدّ الكاتب بيان الـ ٢٦ بأنه من الناحية السياسية والجيوبوليتيكية (في غاية الضعف) وحذر من أن دعم المقاومة (سينتهي بالوضع العراقي إلى حرب أهلية على أسس طائفية أو قومية، مما سيعطي الفرصة سانحة لدول الجوار - إيران أو تركيا مثلاً - إلى التدخل، ويتكرس بذلك كنتيجة خطر التقسيم). وهذا التحليل يلتقي مع بعض التصورات السائدة لدى الشيعة العراقيين الذين يملكهم الغضب الشديد من

فجر بيان الـ ٢٦ عالمياً سلفياً من الطبقة الثانية في النظام التراتبي الديني الوهابي أزمة داخلية، حيث استشعرت المؤسسات السياسية والدينية بأن ثمة تقويضاً للسيادة بشقيها الدولي والديني قد تم على أيدي مجموعة الموقعين على بيان موجه للشعب العراقي والذي تجاوز فيه حد التدخل المباشر في شؤون دولة أخرى إلى اختطاف موقف المؤسسات السياسية والدينية في السعودية. لقد ثبت البيان حقيقة الدور المباشر الذي تلعبه السعودية في عمليات العنف التي تجري في العراق منذ سقوط نظام صدام حسين، وبهذا البيان يصبح الامر أكبر من كونه مرتبطاً بمجموعة مقاتلين سعوديين تسللوا عبر الحدود الشمالية الى داخل العراق للانضمام الى صفوف المقاومة في الفلوجة او بغداد او الموصل او غيرها او الانخراط في العمليات الانتحارية التي تقوم بها المجموعات المسلحة داخل العراق، فالبيان بتوجيهاته المباشرة يعكس حقيقة واضحة وهي أن السعودية باتت طرفاً رئيسياً في عمليات ما يسمى بالمقاومة والتي حصدت عشرات الضحايا في شوارع ومدن العراق.

لقد نبّه صدور البيان بلغته الطافحة بالتحريض على القتال الى خطورة التورط السعودي في شؤون العراق، سيما بعد بوادر تصعد الجماعات المسلحة وسقوط الفلوجة تحت ضراوة نيران الاسلحة الاميركية والعراقية التي تعكس الاصرار على القضاء على هذه الجماعات، التي باتت مسؤولة بصورة مباشرة عن اضطراب الامن وسقوط العشرات من الضحايا دون تمييز في مدن العراق.

وفي محاولة لاستدراك التداعيات الخطيرة لبيان الـ ٢٦، قررت الحكومة السعودية بذل كل جهد لاحتواء أزمة مستقبلية مع الحكومة العراقية القادمة من



نفسها في هامش الفعل السياسي اليومي، وخارج السيطرة على تقرير الموقف الديني، وهو ما أثار حفيظة علماء المؤسسة الدينية الرسمية الذين شعروا بخسارة سيادتهم الدينية على المجتمع الوهابي، كيف وان بيان الـ ٢٦ حظي بتأييد ودعم قطاع كبير من الشباب السلفيين وافراده المقاومة في العراق.

وكان المفتي الشيخ عبد العزيز آل الشيخ قد صرح لصحيفة (عكاظ) الصادرة في جدة بأن الذهاب إلى العراق ليس سبيلاً لمصلحة، لأنه ليس هناك راية يقاتلون تحتها، ولا أرضية يقفون عليها، والذهاب إلى هناك من باب التهلكة وهو ما لا يصلح. وأبان المفتي عدم مشروعية وجواز تحريض الشباب والتغريض بصغار السن للسفر للعراق وقال: (هذا لا يجوز لأنه يوقعهم في أمور هم لا يتصورون حقيقة ما يذهبون إليه. وأضاف قائلاً: على أولياء الأمور منع أبنائهم من الذهاب إلى العراق فلا مصلحة من ذلك وعليهم المحافظة على أبنائهم من مغبة الانزلاق في هذا ولأن هناك أمورا لا يفهمون حقيقتها ولا يدركونها. لذلك فمن باب أولى عدم سفر الشباب إلى العراق).

كما تم اشراك بعض المنتهين الى الطبقة الثانية في التيار الديني السلفي ومن لدأت الموقعين على البيان الموءمء اليه، ولعل أبرز المواقف صدرت عن الداعية السلفي الدكتور عائض القرني والذي أكد بأن بعض الدعاة في المملكة لا يدركون حقيقة ما يجري على ارض الواقع في العراق من قتال وخلافه. ونقلت (عكاظ) عنه قوله (إن تسجيل المواقف، وإرسالها لقنوات فضائية مثل - الجزيرة - لا يكفي للجهاد كتسجيل موقف، ذلك أن تسجيل المواقف ليس لها أصل في الكتاب (السنة). ولغت الشيخ القرني إلى (أن تحريض الشباب وحثهم للذهاب إلى العراق وغيرها قد يورث فتناً وعواقب وخيمة ندفع ثمنها في المستقبل) ولم يستبعد أن يكون لهؤلاء المحرضين توجهات أو مطامع أو غايات الله اعلم بها.

وكما يظهر فإن الحكومة وبدفع من علماء المؤسسة الدينية حفزت بعض الخطباء على نقد بيان الـ ٢٦، والتحذير من التورط في عمليات عسكرية داخل العراق تحت مسمى مجاهدة المشركين وأهل

الضلال، ودعا عدد من خطباء المساجد وأئمة الجمع الشباب الى عدم الانزلاق

## فتوى سعودية

لا يمكن تفسير إحجام الكثير عن تذليل الفتوى بتوقيع على أنه إحجام عن جهاد الدفع ولا يمكن فهم آراء كل من شارك بالتوقيع على أنها مباركة للفريضة الغائبة. المؤكد أن من بين الموقعين من لم يشم على الإطلاق رائحة معركة جهادية، والمؤكد أن فيهم من سيجم عن شم غبارها مادامت على هذا النحو. هذه المعارك ليست إلا مباركات على الورق وتأثيرها لن يطال أصابع الإبهام التي سعت للتوقيع، بل سطاتل الأرجل التي تدوس فوق الجمر وكلنا نعرف أن إخواننا في العراق يعيشون اليوم بين جحيم الغطرسة والإذلال الأمريكي وسندان البيانات والفتاوى التي يكتبها الأصحاب من الغرف المقفلة المكيفة.

كانت هذه الفتوى جوازاً مفتوحاً للقتل الجماعي ولنا أن نخيل هذه الفتوى وهي تسير للتطبيق نهار الانتخابات العراقية القادمة وكم رصاصة سنحتاج من أجل جهاد الدفع وكم قبرا سيفتح بل كم شخصاً سيبقى لإتمام مراسم الدفن، فالعراق في سواده بحسب هذه الفتوى عمالة وتواطؤ مع المحتل. كان بودي لو أن خطابنا الديني تفهم في الحالة العراقية واقع الحال السياسي مثلما كانت فتوى الشيخ سلمان العودة في العام الماضي حين رأت أنها فتنة لا يعرف لها راية وجحيم يساق إليه شعب تحت احتلال واحد وعداوات متعددة فيها الداخلي الطائفي والمذهبي والعراقي وفيها الخارجي السلم وغير السلم.

تجار الحروب مثل محترفي البيانات: آخر من ينزل إلى ميدان المعركة، والمشكلة أن الفتوى تنادي بالوحدة الوطنية فتوغل في لغة التقسيم والفرقة. نسيت أن لهذا الشعب قصته الطويلة جداً مع البؤس والشقاء فظننت أنها ستوحده بفتوى تأتي من الخارج ليلد له علماءه وحوزاته الذين سكتوا لا شيء إلا لأنهم أعرف من غيرهم بظروف بلدهم الذي لم يعد يحتمل فتوى جديدة.

على سعد الموسى  
الوطن ٨/١١/٢٠٠٤

والتهور في الاقدام على أعمال تضر أسرهـم ووطنهم.

إن هذا التجاوز الخطير لسيادة وسلطة المؤسسة الدينية هو ما يدفع برجالها الكبار الى الالتحاق مع الدولة في مواجهة تيار الـ ٢٦ المنفلت من زمام الدولة، والذي قد يواجه ضربة في مرحلة لاحقة في عملية تفتتت هادئة كالتتي جرت له في التسعينيات، حيث تم تصديق قواعد التيار السلفي الناشط سياسياً، وحرمانه من ممارسة نشاطه الدعوي، وقد تلاحق الموقعين على البيان تهمة (التحريض على الارهاب). ولاشك أن قائمة التهديدات التي وصلت الى الموقعين تتضمن عقوبات كثيرة من بينها حرمان افرادها من السفر او الدخول الى بعض الدول تحت طائلة نشر الفكر الارهابي.

ولعل الاهم في رد الفعل الرسمي السعودي هو بيان سفير السعودية في كل من واشنطن ولندن الامير تركي الفيصل والامير بندر بن سلطان بإسم الحكومة السعودية حيث نفيـا في العاشر من نوفمبر أن يكون الـ ٢٦ يمثلون موقف المملكة او هيئة كبار العلماء. وبحسب البيان فإن الـ ٢٦ (لا يمثلون سوى أنفسهم فقط وهو رأي مخالف لموقف المملكة التي تريد الاستقرار والسلام للمنطقة وللـعراق بصفة خاصة). وقد جاء بيان الاميرين بعد موجة انتقادات واسعة في وسائل الاعلام الغربية لموقف السعودية من مجاهديها الذين يتسللون الى داخل العراق عبر الحدود الشمالية والذين حصلوا على تسهيلات من قبل أجهزة الامن السعودية، وقد تم اللقاء القبض على عدد منهم في أحداث الفلوجة وفي مناطق أخرى من العراق. وكانت بعض الصحف الاميركية والبريطانية قد وجهت اصابع الاتهام الى دور الامير نايف وزير الداخلية وابنه مع بعض المشايخ الموقعين على بيان الـ ٢٦ في تحريض بعض العناصر المسلحة التي تنتمي الى تنظيم القاعدة في السعودية لنقل عملياتها الجهادية الى داخل العراق، وتجنيب السعودية أعمال العنف التي شهدتها خلال السنتين الماضيتين. وقد جاء بيان الاميرين لنفي هذه التهمة من خلال إعادة تعريف مفهوم الجهاد حيث اعتبر الامير تركي الفيصل سفير السعودية في لندن (أن الجهاد الحقيقي هو مساعدة شعب العراق في العودة لبناء دولته).

من يمثل الأمة ويصنع خطابها السياسي والفكري؟

## الخطاب الديني في المرحلة القادمة

السبعينيات.

ومع الاحتفظ على القراءة الراديكالية للنص القطبي، الذي أضفى عليه لاحقاً (وفي ظل أجواء متشنجة وعذائية) معانٍ ودلالات إضافية في فترة توترات سياسية ودينية في الثمانينيات والتسعينيات، إلا أن الخطاب الإسلامي العام كان راشداً وعصرياً ومتحسناً بصورة شبه تامة أمام أية محاولات الاختطاف التي يقوم بها بعض المتشدين، فقد سعت القوى الإسلامية المعتدلة لأن تشارك في عملية التحول السياسي الداخلي أسوة بباقي القوى السياسية الأخرى لما تراه حقاً عاماً، ولم يمنعها قرار الإقصاء والاستبعاد عن الأضواء على التمسك بخطاب ديني معتدل، وعلى حقها في المشاركة في الانتقال السلمي بالأمة نحو الحرية والعدالة والمساواة.

في الثمانينيات، كان الخطاب الثوري الإيراني بلونه الشيعي قد ترك تأثيرات ذات طابع سياسي على الخطاب الإسلامي العام إلا أنه لم يستدرجه إلى التشدد فقد بقي الاعتدال في حيزه الفكري سائداً. ومن الملاحظات الهامة في عقد الثمانينيات أن الخطاب الثوري الإيراني لم يزعزع خطاب الاعتدال الإسلامي العام، رغم أن المناخ الثوري جارف ويدفع نحو الانتماء في العصر الجماهيري الذي أحياء الحدث الإيراني.. فقد صُنِّفَ صانعو الصحوة الإسلامية مؤلفات وصينية تنم عن وعي شامل بالتحديات المعاصرة وصاغوا خطاباً إسلامياً راقياً، كما ساهموا في تأصيل منظومة مفاهيم إسلامية.

وهكذا نرى في التسعينيات أصبح الاعتدال سمة عامة للفكر الإسلامي الحركي والسياسي العام، فقد تراجع تأثير اللهجة الثورية الإيرانية، وبات التأكيدي على مبادئ الاعتدال والتسامح الديني والتعددية والحرية الفكرية وحكم القانون والمساواة وإشاعة السلام هي المبادئ التي يتسابق المفكرون المسلمون من كافة المدارس الفكرية والاتجاهات السياسية إلى انضاجها وتعميقها، إلى الحد الذي باتت معه مقولة صدام الحضارات متهاجنة. لقد أثبت المفكرون المسلمون بأن نظرية صدام الحضارات لم تكن سوى ذريعة مفبركة لانتهاز الغرب والولايات المتحدة من مآزق الخصم التي باتت معه مقولة صدام ضرورة بقاء وتوافق، وربما كان ذلك مخيباً لآمال واضعي هذه النظرة والمستفيدين منها كونها لم تحرك نزع الصراع لدى المعنيين بها. ولهذا السبب، كان البحث عن طرف جديد وإن كان

قراءة النص الديني للعثور على مكان القصور في حركة الأمة نحو النهضة، فقد حدد الأفغاني أزمة الأمة في الاستبداد الداخلي والاستعمار الخارجي، وحدد الشيخ محمد عبده الأزمة في المسألة الثقافية وإنصرف إلى إصلاح التعليم الديني، وسار الشيخ رضا على هديهما وعاب على من اعتبر الشورى مبدأ الحكم في الإسلام قبل أن ينبّه الغرب إلى المعاني المغفل عنها في هذا المبدأ من خلال الديمقراطية، وشن الكواكبي حملة على نوعين من الاستبداد: الديني والسياسي واعتبر الاستبداد الديني أشد خطراً على الأمة، وكتب الشيخ علي عبد الرزاق في أصول الحكم في الإسلام ونفى تلك الصيغة التي حظيت بقبول السابقين واللاحقين والتي جرى استعملها في العهد الراشدي وتأمّل انبعاثها من عاشوا أو افترضوا بسقوط الخلافة العباسية ثم الخلافة العثمانية.

لقد قَدَّمَ رواد النهضة الإسلاميين تراثاً ناضجاً وشهدت الساحة مراكمات فكرية عميقة

### كان التطرف الديني معزولاً ثم

### تحول إلى ظاهرة جماهيرية جاء

### عقب ظهور حركة سلفية جهادية

### أمنية تستهوي المعدمين

ونافذة، بحيث فرضت نفسها على النشاطات الفكرية اللاحقة، في عواصم عربية وإسلامية عديدة. ولذلك نجد أن أغلب المنجزات السياسية والفكرية اللاحقة مدينة للنشاط الفكري الراشد الذي قاده رواد النهضة الأوائل. قد يقال بأن الجماعات الراديكالية انشقت من باطن التيار النهضوي العريض في الأمة، وهذا صحيح جزئياً ولكنه لم يكن في يوم ما يمثل القاعدة ولم يكن يشكل ظاهرة جماهيرية فقد ظل التطرف حبيس فئات معزولة نشأت كرد فعل على أوضاع سياسية قاهرة كالتي سادت مصر وبلاد الشام وبعض الأجزاء من الشمال الأفريقي.. وصحيح أيضاً أن بعض منتجات الجماعات المتطرفة قد تسربت إلى الأجيال الجديدة، ولكن الصحيح أيضاً أن هذه المنتجات لم تغر خط الاعتدال العريض الذي ساد الأمة منذ مطلع القرن الماضي وحتى

ثمة تحولات سريعة الإيقاع في الخطاب الديني منذ بداية الألفية الجديدة، زاد في تغولها وجنوحها زلزال الحادي عشر من سبتمبر الذي جرف معه خطابات فكرية وسياسية كانت تراهن على النهوض الحضاري بالأمة، ولكن ما لبثت أن وجدت نفسها في أتون مواجهة إيديولوجية من نوع آخر، كانت أطرافها المحلية تعيش على هامش الحراك الفكري وربما السياسي لفترات طويلة، وإذا بها وبقدرة قادر تتحول إلى حاملة لواء المواجهة الحضارية وتعتلى سنام تمثيل الأمة، لتظهر على حين غفلة وجوه جديدة ورموز كاريزمية كانت غير مؤهلة ولا مهيأة للترفع على عرش تمثيل أمة يربو تعداد أفرادها على المليار ونصف المليار مسلم. متى جرى ذلك سؤال باتت إجابته معلومة، ولكن كيف ولماذا جرى ذلك، هما السؤالان الجوهران اللذان تظل الأجابة عليهما ملحة.

يمكن القول ابتداءً، بأن تصادم الخطابات كمقدمة مفتعلة لتحقيق نبوءة صدام الحضارات لم يكن تسلسلاً طبيعياً داخلياً، فلم تقرر قوى التخوير الديني المحلية في الشرق الأوسط تلك المنازلة، فقد حسمت المواجهات الإيديولوجية في فترة مبكرة من القرن الماضي حين توصل رواد النهضة الإسلاميين إلى أن البداية الصحيحة للنهوض الحضاري تكمن في مراجعة الذات ونقدها للعثور على أسباب التخلف والتأخر ومن ثم سيل النهوض والترقي، وقد نجح هؤلاء الرواد في استيعاب الصدمة الحضارية التي أحدثها الغرب في بلاد المسلمين عن طريق إعادة قراءة النص الإسلامي وتطوير آليات تفسير مناسبة من أجل انتاج معارف جديدة مستمدة من المصادر الدينية الأولى، أي ممارسة عملية تأصيل لمفاهيم دينية كانت بحاجة إلى فهم متقدم، مع الاقرار بالتقدم الغربي على الأقل التكنولوجي منه والذي فرض على المسلمين الأخذ بأسبابه الفكرية، أي إعادة تشييد البنى الفكرية التحتية للخطاب الإسلامي..

لقد عمل رواد النهضة الإسلاميين على تنمية خطاب ديني منفتح على العصر، سعيًا من أجل مواكبة التطور وتحدياته دون أن يفقدهم نشاطهم الاجتهادي الشجاعة في الاقرار بالنقص والقصور في حركة الاجتهاد الديني، فقد اعترف الرواد الأوائل مثل السيد جمال الدين الأفغاني والشيخ محمد عبده والشيخ رشيد رضا والكواكبي ومن جاء بعدهم بأن ثمة ضرورة شديدة لإعادة





سفر الحوالي وبين لادن: لماذا ساد خطابهما المتشدد؟

الحالة، يصبح انصياح رموز الاعتدال لقوى التشدد أو تخفيفهم خيارات مفتوحة فهؤلاء باتوا بصلاحيّة منتهية في ظل معركة يصعب الأكثر تشدداً هو الحائز على التمثيل الشعبي الأوسع بل وصاحب الكاريزما الذي تناط به مهام ميثاقين بديلة موعودة... فلم يعد لعق الفكر ورشده سوق كبير فقد احتلت مكانه النشاطية السياسية والعسكرية كمعوض فاعل ونهائي عن التأهيل العلمي، فليست الكاريزما في زماننا الشرقي تتطلب مستوى علمياً رفيعاً بقدر ما تتطلب مواصفات نفسية وشخصية فريدة، وهذا من رزايا استبدادنا الشرقي أن يتولى على أمله من يدنوهم علماً ويعلوهم صوتاً.

إن ما ظهر حتى الآن هو انتقال مراكز الجاذبية من العواصم العربية والإسلامية التي كانت تحتضن صانعي الخطاب الإسلامي المعتدل إلى الرياض، التي باتت تلعب دوراً محورياً في صياغة الخطاب الإسلامي وتوجيه القوى الجهادية سواء في أفغانستان أو العراق، وبلدان أخرى تشهد أنوية حركات جهادية تستلهم من شبكة القاعدة، ومؤدجيتها المحليين أفكاراً في المقاومة وروية في اصلاح الكون.

والسؤال هنا: لماذا يسود الخطاب الراديكالي؟ إن من أهم أسباب تفوق الخطاب الديني

المتشدد هي على النحو الآتي:

١ - فشل الخطاب المعتدل في تلبية طموحات القطاع الكبير من الجمهور، سيما في ظل تغول الفساد وانحطاط النظام الرسمي العربي بل والإسلامي، بما سمح لخطاب صدامي متشدد بالبروز من أحياء الفقراء والمحرومين والتعبير عن تطلعاتهم وأهدافهم المشروعة.

٢ - أن الخطاب المعتدل بات ينظر إليه بوصفه متواطئاً مع أنظمة الحكم بل ومبرراً لأنفعالها واقتراقاتها بما في ذلك تلك التي تخص هموم ومحن الناس.

٣ - الخطاب المعتدل خالٍ من المفعول السياسي ولا يرتقي إلى التحديات الكونية، فهو خطاب يكاد يكون نظرياً أما الخطاب الراديكالي فهو خطاب عابر للحدود ويقارع أكبر قوة في العالم.

المتحدة والغرب والخصوم المحليين... نجد أن رموز وأنصار الخطاب الديني الراديكالي ينالون من الاهتمام الاعلامي والفصائي منه ما لا يناله كبار المفكرين والعلماء، بل إن تصريحات هؤلاء تتحول إلى خبر عاجل ومدوّي... بصراحة أشد أن الفصائيات العربية بات صالعة في عملية تسطيح ثقافي من خلال انكبابها وملاحقتها لأبناء رموز التشدد الديني، المغطى بذبذبة أن البقاء على قيد الحياة الاعلامية يتطلب جرعة عالية من الانارة. إن الأدلجة التي تصبغ نشاط الاعلام العربي والتي تعكس الانقسام الداخلي والتوجهات السياسية والفكرية المتنافرة داخل المؤسسات

## الخطاب الإسلامي كان راشداً ومعتدلاً ومتحسناً ضد محاولات الاختطاف من قبل قوى التشدد، والآن بات خطاباً هوجائياً

الاعلامية العربية، كانت لصالح الخطاب الديني الراديكالي الذي بات المشيّدون به والمناصرون له هم من مخازن حزبية قديمة يسارية وقومية واشتراكية. ثم جاء الالتحام بين أيتام البعث والمقاومة العراقية بصنفيهما السني والشيعي لتؤكد الزواج السياسي بين فريقين متنافرين حد الدموية في مراحل سابقة، ليسفر الزواج عن اعلان وثيقة شرف منتهكة تضطلع وسائل اعلام عربية معروفة الاهداف والتوجهات بالترويج لها ومباركة ابرام العقد الراديكالي.

وتعود للمولعين بالصراعات الكونية غير المتكافئة القوى وتقول بدون شك أن المواجهات الدامية في أفغانستان والعراق جنباً إلى جنب البعث الاسرائيلي بأرواح القسطينيين ومسانكتهم تزود مناصري اطروحة صدام الحضارات بأدلة قوية، بصرف النظر عن خلفيات تلك المواجهات والاهداف الفعلية من ورائها... وفي مثل هذه

مهملات يتولى تمثيل الطرف الآخر من أجل تحقيق فكرة الخصم، ولاشك أن العبث بالمنجزات النهضوية الفكرية في منطقة بات التحكم في القوى الفاعلة فيها ممكناً، خصوصاً وأن هذه القوى بقيت مستبعدة عن المسرح السياسي بقرار رسمي عربي.

كانت هجمات سبتمبر خطأ فاصلاً لتحول درامي انقلابي في حركتي الافكار والاحداث في الشرق الاوسط وفي العالم بأسره، فمذنب الحادي عشر من سبتمبر بدأت أكبر عملية اختطاف للخطاب الديني الإسلامي أدى أولاً وأخيراً إلى اقضاء رموز وثقافة الاعتدال في الامة الاسلامية لصالح قوى التشدد والتطرف... وهنا بدأ تفعيل التركة الافغانية والتيار السلفي المتصل بها، حيث أُنْتُهَب الاهتمام من الفكر الاسلامي الاعتدالي، وانتقل إلى الفكر السلفي الجهادي في شكله التسطيحي، الذي غمر الساحة بخطاب يتميز بالفورانية والانفعالية وفي الوقت نفسه بالانكشاحية.

ومن التناقضات المثيرة للغربة أن يكون التسطيح والانفعالية سمات لخطاب ديني جديد ينبعث من أفغانستان مركز قيادة تنظيم القاعدة، ومن العراق في وقت لاحق مع ظهور تيار الزعيم الشيعي الشاب مقتدى الصدر في العراق الذي صادر معه تراث السيد محمد باقر الصدر صاحب المؤلف المشهور (اقتصادنا)، وصادر معه شخصيات العراق السياسية والفكرية والحزبية، وأعاد إلى السطح شخصيات شبابية أفرزها انقطاع الصلة بين الداخل والخارج الذي سمح لشخصيات مثل مقتدى الصدر والمتحلقين حوله باستثمار محن الناس وحرمانهم الاقتصادي في مشاريع سياسية جماهيرية.

ما يظهر حتى الآن، أن خطاباً راديكالياً تسطيحياً يكتسح الساحة ويكاد يرسم صورة الاسلام في العالم، فيما يذوي الخطاب الديني المعتدل الذي بات مغفورا، باهتاً. من المفارقات الخطيرة أن يسود الخطاب الديني الراديكالي في مرحلة رشد الامة، فهذا الخطاب لا يجسد على الاطلاق وعي الامة ولا يعكس منسوب الرشد الذي بلغته، فهذا الخطاب يفصح عن خلل عميق في المسيرة العامة للامة، لأن ثمة قرصنة خطابية تمت منذ سنوات قليلة تحاول فرض نموذج ما بصورة قهرية واحتساب ذلك الصيغة التمثيلية التي لا بد من تسييدها وكرها الامة على القبول بها.. بكلمات أخرى ان الخطاب الديني الراديكالي هو تعبير عن تطور في داخل جماعات تتبنى هذا الخطاب وليس عن تطور في وعي الامة، ومن المؤسف القول بأن هذا الخطاب بات مطلوباً شعبياً واعلامياً.

فمن الملاحظ بوضوح شديد، أن الخطاب الديني الراديكالي بات يحظى بتغطية اعلامية واسعة ضمن معارك وسائل الاعلام العربية والعالمية من أجل المعلومة والصوت والصورة وتلبية لأجندة خاصة، بينما يفقد الخطاب الديني المعتدل وسائل التعبير عن نفسه، لأنه بات غير مطلوب في الحرب الباردة والساخنة بين الولايات

## رحيل السيد المالكي.. رمز الحجاز الديني



فقيه الحجاز وأئمة الإسلام السيد المالكي

المرحوم السيد علوي المالكي، حيث كان يدرس الطلبة كل كتاب يفرغ من تلقه على والده، وقد جمع الأسانيد على المحدثين والفقهاء في شتى بقاع العالم الإسلامي حتى تحصل له أكثر من ٢٠٠ شيخ، وقد ضمهم في كتاب منفرد.

وكان العلامة الراحل قد أتم القراءات السبع على شيخ القراء بمدينة حمص بالشام الشيخ عبد العزيز عيون السود الذي يرد اسمه في آخر مصحف الشام، وقد أجازته الشيخ بها، وهذا ما أهله لأن يكون عضواً فاعلاً في لجنة التحكيم في مسابقة القرآن الكريم بمكة المكرمة لسنوات طويلة قبل أن يعتذر عن الاستمرار احتجاجاً على تصرفات وسلوك المؤسسة الدينية، كما تم تعيينه مدرساً في كلية الشريعة بمكة المكرمة سنة ١٩٧٠ وبعد وفاة والده السيد علوي المالكي بأيام قلائل اجتمع علماء مكة المكرمة في بيت والده السيد علوي واتفقوا جميعاً على تكليف العلامة الراحل بالتدريس في مقام والده في المسجد

### ضيق الدولة الشقة على

### العلامة المالكي بنزعها الواحدة

### فأسست لنزعات استقلالية

### وانفصالية قابلة للتطوير

الحرام، ولكنه فيما بعد قدم استقالته من التدريس في الجامعة من أجل التفرد للتأليف والتصنيف واستئناف مشروعه الدعوي في مكة المكرمة وخارجها، وقد أتاح له ذلك المشاركة في عدة مؤتمرات إسلامية عالمية قدم فيها بحوثاً طبع أكثرها.

لقد ترك العلامة المالكي طائفة من المؤلفات القيّمة التي تنم عن غزارة علمه وعلو كعبه في مضممار الفقه والتفسير والحديث والسيرة النبوية، ومن مؤلفاته: دراسات حول الموطأ، وفضل الموطأ وعناية الأمة الإسلامية به، ودراسة مقارنة عن روايات موطأ الإمام مالك، وشبهات حول الموطأ وردها، وإمام دار الهجرة مالك بن أنس، وكتب في علم الحديث وأصوله ومنها: أسماء الرجال، وعلم الأسانيد،

في التاسع والعشرين من أكتوبر الماضي فقد الحجاز شخصية دينية طاماً مثلت عنواناً للخصوصية الدينية والاجتماعية لهذه المنطقة التي أريد محو هويتها التاريخية والاجتماعية وخصوصياتها الثقافية.. لقد خسر الحجاز رمزاً علمياً وأكبر فقهائها بروزاً والذي تخرج من حلقات درسه عشرات من طالبي العلم والمعرفة، وتزود من تراثه العلمي والأدبي جمع كبير من الناس في أرجاء عديدة من العالم الإسلامي.

السيد محمد بن علي بن عباس المالكي هو ابن مكة المكرمة التي عاش في كنفها، وفيها يتحدر بيت علماء كرام من عائلته، فأبوه من العلماء والمحدثين البارزين في مكة المكرمة، وكذلك جده الذي عرف بإطلاعه الواسع على علوم الفقه والحديث، وكذا حال كثير من عائلته الكريمة. وتعود السيرة العلمية للعلامة الراحل بمكة المكرمة إلى سنوات مبكرة من حياته حيث التحق بحلقات العلم بالمسجد الحرام، وكذا في مدرسة الفلاح التي تعتبر أول مدرسة نظامية حديثة تفتتح أبوابها في مكة المكرمة، كما انتظم في مدرسة تحفيظ القرآن الكريم. وقد أكمل العلامة الراحل دراسته الجامعية بالأزهر الشريف، وحصل فيها على شهادة الدكتوراه، وقد طاف أرجاء عديدة من العالمين العربي والإسلامي من أجل طلب العلم، فرحل إلى المغرب والهند وباكستان وبلاد الشام، وأفاد كثيراً من هذه الرحلات في جمع المخطوطات التاريخية والدينية والإطلاع عن كثب على أحوال المسلمين في هذه الدول، وهكذا لقاء الشخصيات الدينية والعلماء وعقد مجالس الفكر والنظر في المسائل الدينية العامة والنضاب الإسلامية والفكرية المشتركة، إضافة إلى كتابة التجارب التي شهدتها وعاشها في بعض البقاع التي زارها أو أقام فيها لبعض الوقت.

لقد جمع العلامة المالكي خلال فترات تحصيله العلمي زادا معرفياً وفيراً، وعاد إلى مسقط رأسه لاستئناف مشروعه العلمي الطموح، الذي كان قد دشنته منذ أن كان صغيراً حين كان يعقد حلقات الدرس وهو دون سن البلوغ وذلك بأمر وإشراف والده

والإنبيات، والقواعد الأساسية في علم مصطلح الحديث، والعقود اللؤلؤة في الأسانيد العلوية، واتحاف ذوي الهمم العلمية برفع أسانيد والذي السنيّة، والطلالع السعيد المنتخب من المسلسلات والأسانيد، وكتب في علوم القرآن الكريم منها: القواعد الأساسية في علوم القرآن، والقواعد الأساسية في أصول الفقه، وزبدة الاتفاق في علوم القرآن، وكتب عن آثار مكة المكرمة منها: كتاب في رحاب البيت الحرام، وصنف في الشامل المحددة وكتاب: الانسان الكامل، وتاريخ الحوادث النبوية، ومؤلفات أخرى عديدة في السيرة النبوية وقضايا المصطفى صلى الله عليه وسلم مثل (الخاندر المحمدية)، وقد طبعت أغلب هذه الكتب في مصر بقول القرار الغاشم الذي أصدرته الدولة بوحى من المؤسسة الدينية الرسمية التي أضفت شرعية دينية زائفة على قرار حظر طباعة ونشر وتوزيع كتب العلامة المالكي في الداخل.

وبحجم الخسارة الفادحة برحيله لدى سكان الحجاز، فإن ثمة شمانة موازية عند الوهابيين التجديدين الذين تحولت لديهم الخصومة والعداوة غريزة ضارية، فقبل ان يوارى جثمانه الوري في مقبرة المعلا، بدأت حناجر وإقلام الكراهية الدينية تقذف بكل ما هو قبيح ومقوفاً في الاندساس داخل الماضي



بحثاً عن كل ما يعتقدوه الوهابيون شركاً وضلالاً.

ومن المعلوم أن العلامة المالكي تعرّض لسنوات طويلة لهجوم متواصل من قبل رموز التشدد الديني في المؤسسة الوهابية، ونالته من سهام تكفيرهم وتصليلهم، بل تغفن بعضهم في إكالة أقدع اتهم وأقسى أنواع القذف وأقصاها، وكيف لا يكون كذلك، وقد بنى هؤلاء الاستنصاليون عقيدتهم على نفي الآخر بما في ذلك الآخر المسلم. لقد أوغر هؤلاء صدور رجال الحكم السعودي من أجل تشديد قبضة الاستبداد الفكري على المخالفين لتوجهاتهم الفكرية والعقيدة، وقد نشأ عن ذلك منع كتب العلامة المالكي من النشر والطباعة والتوزيع داخل المملكة، بل وحتى في المناطق التي يقطنها أتباعه والمتزودون من مخزون علمه في الحجاز. كما فرضت السلطات الدينية والسياسية قيوداً متشددة على حلقات درسه، وكتبه، ونشاطه الفكري والاجتماعي، لا شيء سوى أنها لا تلتقي مع عقيدة المؤسسة الدينية. وحين ضاقت عليه أفاق بلده وبلد آبائه وأجداده، اضطر لطباعة كتبه خارج الحدود وبخاصة في مصر، وحيثما كانت حرية الكلمة والتعبير مساحة مسموحة.

بيد إن سياسة الإقصاء التي تطاوىء السياسي والديني على تنفيذها ضد العلامة المالكي لم تحل دون نشر فكره وكتابات، رغم الضجيج الذي أحدثته تلك الأصوات الاقصائية ذات التوجّه الواحدي. لقد حرّمته الدولة وبقرار رسمي غير مكتوب كعادتها المتبعة في سياسات الإقصاء والابتعاد وتكميم الأفواه، فصار الخارج أوسع عليه من داخل بلده، وصار صيته في الخارج أعزّ وأوسع من صيته في موطنه، لأن هناك من أراد أن يخدم الأصوات المختلفة، ليبقي على صوت واحد ينطق به الجميع كرماع أتباع كل ناعق.

لقد انبرت أعلى مؤسسة دينية في هذا البلد ممثلة في هيئة كبار العلماء لاصدار تحريمها الكنسي ضد العلامة الراحل، وتغذّن معدّو البيانات وفتاوى التفكير في رص العبارات الاقصائية مثل (نشر البدع والخرافات والدعوة الى الضلال والوثنية). ولم يكتف هؤلاء بأحكام التكفير بل فرضوا حصاراً فكرياً صارماً على نشاطه الدعوي والفكري، وضيّقوا الأفاق على حركته، تحت ذرائع مختلفة لتبرير تلك النزعة التزبينية المغيثة التي تحرم الآخر من حقه في التعبير عن رأيه بحرية.

وكانت هيئة كبار العلماء في السعودية أصدرت بياناً وصفت العلامة الراحل بالعديد من الأوصاف المشينة، الى حد التساهل في اصدار التهم جازفاً من قبيل دعوة مريديه بخلق للحي وعدم حضور المساجد وعقد موائد خاصة لمريديه وأتباعه، وهي إتهامات عكف

العلماء الوهابيون على توجيهها لتجريد من هم على غير طريقتهم كل حق في التعبير عن الرأي بل والبقاء البيولوجي، حتى توهم هؤلاء، عن طريق التسلل الى النوايا وتطبيق المعاني غير الواردة في نصوص كتب العلامة، بأن ثمة انحرافات فكرية فيها من أجل تبرير أحكام جائزة ضده كما في قراءة هيئة كبار العلماء لكتابه (الذخائر المحمدية) الذي صوّره أعضاء هيئة كبار العلماء على غير مراد مصنفه، فعذوه من كتاب الضلال كونه ينطوي زعماً على مبالغة في توصيف شمائل المصطفى عليه أفضل الصلاة وأزكى التسليم. وقد أعد هؤلاء بياناً لمجلس الوزراء الذي يرأسه الملك من أجل اتخاذ قرار منع طباعته ونشره بل وملاحقته حتى خارج المملكة، بل طالبوا بأن تتدخل الحكومة لدى السلطات المصرية من أجل وقف طباعة ونشر الكتاب باعتبار مصنفه من (أعداء الاسلام!) وتثبيت مكانه الكتب المشتملة على السنة الصحيحة ونشر العقيدة الحق التي يراها الماسكون بزمam الجهاز الديني الذي لا يضم سوى من هم على العقيدة الوهابية. لقد سمح هؤلاء لأنفسهم التناول على الرموز الدينية في الحجاز وتمادي واضعو البيان في غيهم الى حد وصف العلامة المالكي بأنه (داعية سوء ويعمل على نشر الضلال والبدع) وأن كونه تدعو الى الشرك والوثنية! متغافلين عن حقيقة واحدة بأن العلامة الراحل هو سليل عائلة علمية ودينية معروفة بالصلاح وتحظى

## سياسة الإقصاء التي توطأ

### السياسي والديني على تنفيذها

### ضد العلامة المالكي فشلت رغم

### صخب التوجّه الواحدي

بالاحترام والتقدير من قبل أهل الحجاز، فكيف سمح هؤلاء لأنفسهم بالنيل الرخيص من شخصية دينية واجتماعية جليلة، سوى كونه يختلف مع اجتهادات علماء المؤسسة الدينية الرسمية.

إن جنون علماء المؤسسة الدينية الرسمية الى منع المخالفين لإجتهااداتهم من نشر مؤلفاتهم وأفكارهم في الداخل قد تجاوز الحدود، فألحقوا ذلك بمحاكمة ما ينشر في الخارج، حتى أن لجنة تشكلت من علماء المؤسسة الدينية الرسمية مؤلفة من رئيس مجلس القضاء الأعلى السابق الشيخ عبد الله بن حميد والمفتي العام السابق الشيخ عبد العزيز بن باز، والرئيس العام السابق لشؤون الحرمين الشريفين الشيخ سليمان بن عبيد من

أجل عقد محكمة تفتيش عقائدي للعلامة المالكي ومع ذلك فقد بدّد كافة اتهامات اللجنة التي استندت فيها على (قيل لي) (وانقل لي من أتق به) (وأطلعني ممن لا يرقى اليه الشك) وباقي الآليات المروجة علماً وعقلاً، حيث أن تلك الاسانيد ترجع الى أشخاص غير محايدين ومتشبعين بالعداوة والخصومة للعلامة المالكي.

وحيث رفض المالكي الاستجابة لشروط اللجنة الباعثة على الأزداء والسخرية من قبيل التخلي عن معتقداته والاقرار بارتكاب أمور شرعية وبدعية في كتبه، بل وأن يتم الاعلان عن ذلك في وسائل الاعلام، لجأ هؤلاء الى تطبيق العقوبات من قبيل حظر جميع نشاطاته في المسجد الحرام، ومن الاذاعة والتلفزيون، وفي الصحافة، والمنع من السفر للخارج. إن تلك الوسائل الرخيصة في تجريد حق الآخر من التعبير عن رأيه لا تختلف كثيراً عن محاكم التفتيش في أسبانيا في العصور الوسطى، ولذلك كان من الطبيعي ان يرفض العلامة الراحل وبشدة الخضوع لمثل تلك الأساليب الفجة والهابطة، وأن يتمسك بما صنّفه بيده، باعتباره مجبوا ذاتياً مستقلاً، بل ورفض كل ما جاء في رسالة الشيخ بن باز بما في ذلك اعلان التوبة!

وقد بقيت العلاقة بين العلامة الراحل والدولة السعودية مقطوعة بل ومتوترة تماماً كما هي حال العلاقة مع الرموز الدينية في الحجاز وربما في المناطق الاخرى الذين حرموا من حق مزاولة النشاط الفكري. وقد خسرت الدولة بهذه السياسة الاقصائية بقاء العلامة الراحل بعيداً عن دوائر تأثيرها وخارج الفضاء الفكري والسياسي الذي أرادت احتواء الرموز المحليين بداخله، فقد ضيّقت الدولة الثقة عليهم بنزعها الواحدية فضاخوا ذرعاً بالبقاء تحت نفوذها، ولم تكن تدرك بأنّها بهذه السياسة قد أسست لخزعزعة استقلالية وأفضالية قابلة للتطوير في مراحل لاحقة، فليس هناك عاقل يمنع ولاءه لجهة تمارس كافة أشكال التبذّ ضده.

ولقد تنبّهت القيادة السياسية الى شناعة الاقصاء، ولكن في فترة بدأت تشهد فيها الدولة تصدّعاً داخلياً خطيراً، مما اضطرهم لاحتضان من أدرجتهم على قائمة الخصوم العقائديين، وقررت التكفير عن تكفيرها فشدعتهم الى حضور مؤتمر الحوار الوطني وأرخت حبل الاستبداد الفكري من أجل دفع الاتهامات الباطلة التي انبثت في وسائل الاعلام الرسمي وغير الرسمي، وأعادت لهم جزءاً من حقمه السلوب منذ أكثر من عقدين في التعبير عن إجتهااداتهم ومجهوداتهم الذهنية المستقلة، والتي لم ترق لمحتكري الحقيقة وأنعياها.

## دلالات مكتومة

## بيان التيار السلفي حول المقاومة في العراق

بلغة مباشرة وذات إحصاءات شديدة البلاغة أصدر ستة وعشرون من أقطاب التيار السلفي الناشط في السعودية من أساتذة الفقه والتفسير والعقيدة والدراسات الإسلامية العامة في الجامعات الإسلامية في الرياض ومكة المكرمة والمدينة المنورة وهكذا مشرفين على مواقع إسلامية على شبكة الانترنت، أصدروا بياناً مفتوحاً للشعب العراقي في الثاني والعشرين من شهر رمضان الموافق الخامس من نوفمبر الجاري. وقد جاء البيان عقب أنباء عن قرب موعد اجتياح مدينة الفلوجة التي يتحصن فيها أفراد المقاومة من جنسيات عربية مختلفة.

## خلفية البيان ودلالاته

لقد ثبت من خلال تسلسل الأحداث وتطورها منذ سقوط نظام صدام حسين بأن العراق فتح شهية علماء المؤسسة الدينية، وبخاصة الطبقة الثانية في التراثية العلمانية في المجتمع الديني النجدي، سيما وأن هذه الطبقة تشعر بالتححر من التزامات المؤسسة. لقد فتح العراق شهية خاصة لدى أفراد هذه الطبقة، وبهذا تحول هذا البلد كما أفغانستان مصباً لاحتفانات الخارج، وأيضاً تجسيدا للمهام المعطلة في البلدان التي قدم منها المنحرفون في مشروع المقاومة بما في ذلك جهاد المشركون. لم يكن لدى أفراد هذه الطبقة اهتمامات خارج الحدود، ولكن منذ انهيار البرجين وتحول السعودية إلى دولة مستهدفة، ليس كمؤسسة حكم فحسب بل ومؤسسة دينية أيضاً، حيث بدأ الحديث بدور عن تخفيض شديد لدور هذه المؤسسة في الحياة السياسية. ثم جاء العراق وتحولاته السياسية الكبيرة والتي تضمنت مخاوف من اختلال ميزان القوى الداخلي لصالح الشيعة المناوئين تكوينياً للحركة السلفية حيث ظهر أول بيان لأفراد هذه الطبقة باسم الأمة يحذر فيه من انهيار الحكم في العراق ويطالب الأمة بالوقوف إلى جانب أهل السنة في العراق كيما لا يقع الحكم في أيدي الشيعة. كان ذلك قبل اندلاع الحرب. ثم لما وضعت الحرب العسكرية النظامية أوزارها وزال النظام، كان أفراد هذه الطبقة يصعدون الفتاوى تباعاً والداعية لحركة مقاومة قوات الاحتلال بل وكانت تدفع أفراد التنظيم الجهادي في الداخل للانتقال إلى العراق وتجهزوا لهم بتوفير مصادر تمويل وتهريب وتسلل إلى العراق. إضافة إلى التغطية الشرعية المتصلة.

إن الربط بين عمليات المقاومة في العراق وأفراد هذه الطبقة من الموقعين على البيان وثيق وبخاصة في مجال شرعنة المقاومة، التي التصق بها من المخازي من قبيل قتل الأسرى والخطف

والمساومات المالية على أرواح البشر والسرقة العلنية وغيرها من الفضائح المثيرة للازدراء. لقد قيل كلام كثير عن مصادر التوجيه والافتاء لدى المنخرطين في عمليات المقاومة، وجاء البيان ليؤكد الارتباط العضوي والتوجيهي بين الموقعين وبعض المنخرطين على الأقل في عمليات المقاومة داخل العراق، ولعل لغة البيان توحي بتلك العلاقة الوثيقة والمستجدة مع العراق الغائب في الاجتدة السلفية لعقود طويلة. غير أن أهم دلالات البيان هي على النحو التالي:

١. إن محتويات البيان توحى بإعتقاد الموقعين بأنهم وهدم الجهة المخولة بممثلي الأمة، وهم أصحاب الصوت الشرعي الأعلى والنهائي فيها. إن ثمة تعالياً واضحاً في لهجة البيان بتلك النزعة التعليمية التي يحاول الموقعون تثبيتها عن طريق إبلاغ الشعب العراق بقائمة توصيات في البناء والأعمار والوحدة والتعامل الشرعي مع المصالح العامة.

٢. إن أعضاء التيار باتوا على قناعة بأنهم يمثلون قوة توجيهية رئيسية ليس في العراق وحده بل وفي داخل المملكة، ولها أتباع ومناصرون وهناك من يمثل لإملاءاتهم. في الواقع أن البيان ينطوي على نزوع شديد نحو تجاوز النظام الرئاسي الديني السائد في المملكة، فالبيان يوحى بأن الموقعين قد كسروا احتكارية التوجيه الديني المزموم بسلجام السلطة، وبالتالي فإن الموقعين كسروا حاجز الصوت في القضاء الديني أولاً والقضاء السياسي ثانياً، حيث ألغوا من أوال العملية الوصاية الدينية لهيئة كبار العلماء، كما تحمروا من قيود السياسي وهيمته على القرار الديني.

وصف أحد كتاب موقع الساحة على شبكة الانترنت الموقعين على البيان بأنهم (مجموعة من علمائنا الكرام الذين لا زال لديهم بقية من رفض الباطل (مهما جُمِلَ ومهما زين!) ومن مؤازرة المظلوم والوقوف في وجه الظالم وإرهابه ووحشيته... إنهم ثلة مباركة من أصحاب (الضمير الحي)... ممن لم يتلوث دينهم بالفتاوى... وتتلوث أخلاقهم بالكذب... ومن لم تتلوث عقولهم بالشر والإجرام... ومن (وهذا هو الأهم) لا زالوا يخافون الله عز وجل... ومن أبوا! أن لا يترجموا ما يشعر به كل إنسان (شريف) في بلادنا من الألم والقهر وقلة الصلوة...

إن ما صرح به هؤلاء العلماء الذين يمكن بحق تسميتهم (هيئة كبار العلماء الحقيقية) لهم بحق لسان حال شعبنا المغلوب على أمره والمضطهد في وطنه والمقموع حتى من مجرد إبداء أي رأي يخالف رأي البيت الأبيض أو يتعارض مع إرهابه الذي طال

حتى شعبنا...

إن هذا البيان ليعيد للناس بعض الثقة التي فقدوها في كثير من علماء هذا العصر (الرسميين) الذي جعلوا دين الله عز وجل وسيلة لإستعباد الإنسان وإخضاع الشعوب. لقد أصبح كثير من الناس ينظر إلى المناصب الدينية وشاغليها نظرة إزدراء واحتقار... لأن كثيراً ممن تولوا تلك المناصب خانوا الأمانة التي أؤتمنوا عليها وخانوا دين الله عز وجل بطلن الصالحين من ظهورهم وتبرير الجرائم للمجرمين والقتلة...).

٣. إن البيان يترجم إحساساً عميقاً لدى الموقعين بأنهم متهمون في تشجيع العمليات العسكرية في العراق في أشكالها الوحشية واللاإنسانية الأمر الذي اضطهرهم لشرح وجهة نظرم وربما تعديلها بعدم استهداف المدنيين. ٤. إن ثمة رسالة يبعث بها الموقعين على البيان لأفراد الجماعات الجهادية في داخل السعودية بنقل عملياتهم إلى العراق وتوجيه ضرباتهم ضد قوات التحالف، وقد حدث أن قام بعض رموز التيار السلفي مثل الشيخ سفر الحوالي والشيخ محسن العواجي وغيرهما بإقناع أعضاء التنظيم الجهادي في المملكة بالهجرة إلى العراق والانضمام إلى قوافل المجاهدين ضد المشركون وأهل الضلال في العراق. وهذا البيان جاء ليؤكد شرعية الجهاد على العراقيين وغيرهم واعتبار أن مساعدة الشعب العراقي في مقاومة المحتلين واجب شرعي على كل مسلم.

## قراءة أولية في البيان

لم يخف الموقعون على البيان الموجه (إلى) الشعب العراقي المجاهد) خلفية التوقيت، حيث كان الدافع وراء صدوره هو (الحال الاستثنائية) التي يمر بها العراق بحسب البيان، ولا نطن أن الحال الاستثنائية قد طلبت هذا الغناء من الجهد من أجل تركيز البيان حول معركة التنظرة، بالرغم من أن أحوالاً استثنائية أخرى سابقة قد شهدتها مناطق أخرى من العراق دون أن يكلف الموقعون أنفسهم عناء صياغة بيانات مماثلة. فهذه الاستثنائية لم تكن عراقية بالمعنى الجغرافي الشامل، وإنما بالمعنى الاقليمي والايديولوجي، أي باعتبار أن الفلوجة تحولت إلى حصن للمقاومة الفاضة تحت تأثير التوجيه الايديولوجي في المملكة، فكانت البجاءين المتدافعين من خارج الحدود إلى الفلوجة يستلهمون من فتاوى الموقعين معان خاصة في الجهاد والمقاومة تماماً كما هو الحال بالنسبة لقوى المقاومة الاخرى في أرجاء من العالم.





عوض القزبي - الحوالي - العودة : رموز التشدد والعنف

الصنم، فلماذا يصعب الخوف من الخسارة السياسية الدنيوية محركاً نشطاً على جهانات لا تصدر الا حسب الحاجة الخاصة، والمصلحة الخاصة، ولحساب الجماعة الخاصة. قهل الدماء تقاس بالمصالح أيضاً، أم أن الدماء البريئة لا تكون كذلك الا حين يتزفها رجال المقاومة اما المتساقطون في الشوارع العامة وفي داخل المباني وعلى نقاط تفتيش استثنائية ينصبها قطاع الطرق فيقتلون وينهبون باسم المقاومة، فدمائهم مستباحة فلا يفرلها العلماء بل يتفروا منها.

وعلى أية حال كان استرداكاً صائباً وإن جاء متأخراً من قبل الموقعين على البيان المفتوح للشعب العراقي، التشديد على قطع دابر التأويل في دماء المسلمين والأبرياء من عراقيين وأجانب سيما أولئك الذين جاءوا بنيات صافية لتقديم خدمات إنسانية جليلة لشعب العراق المظلوم. ستحسب للموقعين يقطعتهم المتأخرة فيما يتصل باستسهال الدماء المهدورة في الشهور الماضية، وإن ارتبطت البقطة بالمعركة الجائرة على الفلوجة، التي تدعو الله ان يحقق فيها دماء الأبرياء ويحفظ فيها المال والعرض.

وسيحسب للموقعين إحساسهم المتأخر أيضاً بخطر التفكك في العراق، على خلفية مذهبية او قومية، خشية وقوعه فريسة لمؤامرات خارجية، وإن كان الاحساس مرتبطاً أيضاً بتداعيات التفكك على العراق وعلى دول الجوار بما في ذلك السعودية.

لا شك أن البيان حوى نصائح ذات بعد انساني وقيل ذلك الهسي كالدعوة (الى الإصلاح والبناء والاعمار المادي والمعنوي والاعمال الانسانية والتربوية والعلمية والانشاط الحيوية) وهي دون شك مهمات منتظرة واستراتيجية في العراق في المرحلة القادمة، ولا شك أيضاً أن العمل الجماعي والمؤسسي هو الآلية الفاعلة في مرحلة البناء الشامل للعراق المتهدم على يد طواغيفه السابقين. ولا شك أيضاً أن الارتقاء فوق الانتماءات الخاصة المذهبية والقومية والاجتماعية هو السبيل الوحيد لاعادة بناء الوحدة الوطنية والضمانة الوحدية لتمامك الشعب والثراب العراقيين. وهي نصائح على أية حال صالحة للتطبيق في كل بلد بما في ذلك المملكة التي تعاني من نفس الامراض الفشار لها سلفاً.

والتدخل الاجتماعي قائماً بين فئات الشعب العراقي دون نظر الى الانتماءات المذهبية والقومية والاجتماعية فكان السنني يتزوج من شيعية وبالعكس، والعربي من كردية وبالعكس، حتى أصبحت الانساب متطافرة متداخلة. ولم يفهم العراقي لهجة التمنّيب قبل وصول جحافل المقاومين، بل كان التخطاط على أساس سني وشيعي مقبولا بل ومجهولاً، واذا بالعراق يصبح على أيدي القادمين الجدد خاضعاً لقسمه مذهبية بعد سقوط الصنم، وكل ذلك لأن في خارج الحدود أوصواتاً تحاول نقل أمراضها الى داخل العراق.

إن الحديث عن الرؤية الواقعية وفهم الخارطة الداخلية للعراق كان لفظة هامة في بيان الموقعين ونأمل أن يصيغوا بياناتهم ومواقفهم في اقام الايام على ضوء تلك الرؤية والفهم، لأنها وحدها الكفيلة بإخراج العراق من محتنة السياسية وسيما الطائفية منها والتي تندس اصابعنا فيها على مدار الساعه.

ولذلك قبل أن يوصي الموقعون على البيان الشعب العراقي بعدم إيذاء رجال المقاومة، أو الابلاغ عنهم، كان يفترض ان يوصي هؤلاء المقاومين بضرورة احترام الارواح التي تزهر بغير رحمة وبلا هودة، وتجنب اسالة محجمة من دم قبل تأمل طويل وادراك عميق لحرمة الانسان، ليس على طريقة أولئك المسترخيين لدماء وأرواح ومضائر البشر حقاً كان ام باطلاً. كان يفترض أن يوجه المتبريرون بيانات شديدة اللهجة ضد تخريب المنشآت النفطية والعامه، واستعمال الأبرياء دروعاً بشرية في المياني العامة التي يخصص فيها هؤلاء المقاومون، أو أن يتفخروا المباني السكنية أو يملأوا الطوابق السفلية بكميات كبيرة من المتفجرات رغم علمهم بأن فوقها يتنام النساء والأطفال وكبار السن، ويعتبرون ذلك من أعمال المقاومة. المقاومة قبل أن تبدأ ضد الأعداء المحتل والطاغوت، هي مقاومة ضد شرور النفس وغلوها، أن ذهب تعليم المصطفى صلى الله عليه وسلم لأصحابه رضوان الله عليهم بأن الجهاد الأكبر مقيم على الجهاد الأصغر، أيس جهاد النفس من أشرف أنشراح الجهاد لأنه وحده الحصن الحصين ضد انحراف السيرة وانبعاث الاطماع الدنيوية. ألم تكن عبارة (حفظ دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم) أولى بالجار بما منذ اليوم الأول لسطور

من الغريب، أن العراق الذي كان يوصم بعش الفتن والشقاق في الادبيات السلفية، حتى أن أحدهم تأول تعسفاً الحديث المروي عن المصطفى بأن نجد هي مصدر الفتنة واليهما تعود بأن المعني بها العراق، ولكن بات الاخير الآن بلداً مسلماً يخاف عليه ويجتهد الموقعون في حفظ مصلحة أخوانهم المسلمين (في هذا البلد العريق)!

وكما هي العادة المتبعة فإن تدبيح البيانات باللغة الدينية الطافحة بالآيات الكريمة والاحاديث النبوية مسلماً مجهوداً يرد منه إحتكار المشروعية الدينية وحق استعمال النصوص المقدسة في معارك سياسية محضة.

لقد نبّه الموقعون الى خطورة الدوافع الحزبية والفئوية والمطامع الدنيوية، وهو تنبيه كان ضرورياً قبل أن تسيل الدماء في شوارع العراق على ايدي الانتحاريين الذين يلون نداء خارجياً يطلقه المحتكرون للحقيقة الدينية الخالصة. فتلك الدوافع لم يجر التنبيه لخطورتها في عمليات زرع المتفجرات والشاحنات المفخخة وعمليات الخطف العايب وسحل الأبرياء، فلماذا الدم يسترخض حين يسيل من أجساد من هم على غير أهل دعوة الموقعين على البيان.

إن إضفاء العدل والانصاف لا يتحقق حصرياً في ظروف استثنائية (كما في حال الحرب على الفلوجة) بل هو قانون شرعي وانساني لا يخضع لتبذيل الظروف والاحوال. كنا نتنظر بياناً من هذه الفئة المتصدية لضحايا الأمة، يحذر من الفتنة والانقسامات الداخلية قبل ان يحيط الخطر بالفلوجة معقل المقاومين. فتلك الفتنة أطلت برأسها منذ أن تسلت الى العراق جماعات تصبّت من نفسها القوة المناحسة عن الشعب العراقي وأرضه وتاريخه وحضارته، وكأنه ليس العراق الذي تعلمنا منه جميعاً معاني المقاومة والتحدى ضد الاستعمار، وكأنه ليس العراق الذي انطلقت منه حركات المقاومة الشعبية منذ العشرين من القرن الماضي.

إن يستل الشقاق الى جسد هذا الشعب حين كانت تلتقي زعامات العراقية الدينية والسياسية والاجتماعية على كلمة سواء في مواجهة المحتل الاجنبي، ولم يعرف العراق التقسيمات المذهبية والمناطقية قبل أن يفتحها طواغيت السياسة، ثم أدكأها القادمون من خلف الحدود. كان التزاوج

## الطريق الى كابل

### وجه مستور للشرق الاوسط



الدفاع الامير سلطان ووزير الداخلية الامير نايف على قائمة المطلوبين في الولايات المتحدة من أجل التحقيق في تورطهم في أعمال إرهابية كتمويل لنشاطات جماعات مرتبطة بتنظيم القاعدة... ولأول مرة يصبح السعودي مواطنًا ومسؤولًا موضوع شبهة، ويخضع للتحقيق والرقابة في مطارات غربية عديدة، بل إن دولة مثل سنغافورة كانت تطلب كفيلاً للمتقدمين من هذا البلد يطلب تأشيرة سفر. في حقيقة الأمر، خلال أربع سنوات من عهد الرئيس بوش تغير كل شيء بالنسبة للسعودية ومواطنيها، وباتت الأغلبية تدفع حماقات واقتراقات أقلية في مؤسستي الحكم والدين. لقد تم هدر بلايين الدولارات على مشاريع دعوة تخفي بداخلها مضامين انفجارية، وتواطؤات سرية يشارك فيها

انتخابات الرئاسة الأميركية كانت ذات نكهة خاصة هذه الدورة، فقد وصفت بأنها أشبه ما تكون بانتخابات محلية في دول عديدة من العالم. الأهم في هذه الانتخابات هو المردودات السياسية المتوقعة، فهناك كثير من الدول عولت كثيراً على بقاء أو رحيل الرئيس بوش، فالذين أرادوا بقاءه يتطلعون الى استكمال ما بدأه من مشاريع سياسية كما في أفغانستان والعراق، وتراهن قوى سياسية معارضة الى أن تحظى بلدانها بالاحتلال... في المقابل هناك عدد كبير من الحكام العرب والعجم من راقب بقلق شديد وطمع أشد في نجاح جون كيري بالرئاسة من أجل وضع حد لكابوس بوش الذي دام أربع سنوات، وهي الفترة التي تهاوت فيها الاحلاف، وتمزقت فيها الروابط بين الولايات المتحدة ودول عديدة في العالم على أساس القسمة التي وضعتها الرئيس بوش بعد هجمات الحادي عشر من سبتمبر إما معنا أو مع الراهبين أو إما معنا أو ضدتنا.

كانت انعكاسات عهد الرئيس بوش بالغة القسوة على الحكومة السعودية، فقد فجر تورط خمسة عشر سعودياً في هجمات الحادي عشر من سبتمبر دع عنك سعودية الأعضاء القياديين في شبكة تنظيم القاعدة ومصادر تمويلها، فجر قضية ذات انشعابات تتداخل فيها العناصر السياسية والأمنية الى تصفية حسابات قديمة الى البعد الايديولوجي.

ولم يكن (الطريق الى كابل) سوى طريقاً الى وضع قصة الجهاد الافغاني بكافة أطرافها وأهدافها وتداعياتها تحت مجهر يحاول الجميع أن يسدل عليه طبقة سوداء، فتلك القصة ليست نزيهة تماماً. في أفغانستان أريد للحقيقة أن تطوى سريعاً، فقد تم اخراج القوات السوفييتية ووتر جذور الاتحاد الشيوعي، وهذا وحده الجانب الذي أريد له أن يسود وأن يتم تلقيبته لكل الذين لفظتهم أجواف بلدانهم الى خارجها ولكل من سقطوا تحت موجة الدعاية الكثيفة التي كان الجميع يطلقها بما فيها حركات الجهاد الافغاني وهكذا الأفغان العرب..

بالنسبة للسعودية فإن رحيل بوش من البيت الابيض سيخلق ملف سبتمبر. ولو جزئياً على الأقل - بكل أسرارهم وعقوباته، لأن بقاء هذه الملف مفتوحاً يعني المزيد من التحقيق في التاريخ، ونيل قبور المجاهدين، وملاحقة مصادر تمويلهم، وكشف أنباء اللقاءات السرية وشبكة انتقال الافراد والاموال عبر عواصم عالمية قبل أن تصل الى مთواها الاخير.

في عهد الرئيس بوش، بلغت العلاقات السعودية الاميركية مرحلة من التدهور لم تشهدها من قبل، فالأول مرة يصبح أمراء كبار مثل وزير

عملاء السلي أي أنه مع قوافل المبرشرين الذين أخذوا على حين غفلة وبلاهة للانخراط في عمليات استخباراتية معقدة. وكانت النتيجة أن الأخطاء

### كانت الحرب العراقية الايرانية

### الساتر الامامي لساحة الجهاد

### الافغاني، الحاضنة لفائض

### الاحتجاج في دول المنطقة

الحقاء حققت مكاسب كبيرة، فقد ألهمت اقتراعات سبتمبر نزعات الابتزاز التي لم تتوقف عند حد معاقبة المتورطين في تلك الهجمات الانتحارية بل طالت المنطقة والعالم.. كان تغيير طبيعة النظام الدولي، والتحالفات الثنائية شكلاً وضمناً بحاجة الى حدث ضخم كيما يجعل التغيير مشروعاً وقبل ذلك ممكناً. فبعد سقوط الاتحاد السوفييتي أصبح العالم رتبياً ولم تعد قوانين الطبيعة والجدارية الذاتية وحدها الشروط الضرورية والوحيدة للبقاء، إن لا بد من صناعة الأزمات وتجيئها كيما يحق

الأقوياء شروط بقائهم وتفوقهم.

كانت طهران وبيروت تنقاسمان في الثمانينات الصراع الدولي مع الولايات المتحدة ثم انتقلت مراكز جاذبية الحرب الكونية الى كابل وبغداد، وربما الرياض ودمشق في وقت لاحق. كل الحروب الحفية تصل لحظة استعلان حين يراد تدويلها، أو تعديل ميزان القوى الاقليمي او الدولي. كانت الحرب العراقية الايرانية الساتر الامامي لساحة الجهاد الافغاني، تلك الساحة التي امتصت واستثمرت الفائض الاحتجاجي المحلي الثابت والفرع تمتد من أكرام العرب المنتشرة في المساجد والمحال التجارية ومراكز التسوق ومحطات التزود بالوقود، الى مهابن ومؤسسات الحكومة.. كل المتبرعين يلبون نداء مفتوحاً ومتصلاً من أجل الفوز بالمشاركة في مشروع الجهاد ضد الاتحاد السوفييتي. وكانت دول عربية محددة مثل مصر والسعودية والجزائر تمثل خزانات بشرية ولوجستية لمشروع الجهاد، وكل ذلك تحت إشراف المسؤولين الاميركي المقيم في القاهرة.





هل هناك مفاجأة في العلاقات؟

بلادتهم إلى أفغانستان ثانية للتعاقد مجدداً ولكن هذه المرة ليس على إعلان الجهاد ضد الروس ولكن على حلفاء الأمم، الذين ألهمتهم الحقبة الأفغانية عن النظر في تناقضات الموقف الأميركي في مناطق أخرى، وخصوصاً فلسطين التي لم تدخل هي ولبنان في الخطاب الجهادي لدى القاعدة سوى متأخراً وكان قادة هذا التنظيم يعمدون تركيب خطابهم النضالي وتبرير فعلهم السبتمبري بأثر رجعي.

قد تبدو المنطقة الملتهبة مرشحة للهدوء في مرحلة قادمة، بعد تواصل الضربات القاصمة على مراكز القاعدة في أفغانستان وخارجها، ولكن ما زالت لأفغانستان وليس بالضرورة لذاتها ذيول أخرى في بلدان عديدة، إذ أن أولئك الذين دفعوا أرواحهم ثمناً لمشروع الجهاد قد نقلوا رسائل عديدة لمن يليهم بأن ثمة بناء لم يستكمل بعد، وفي الواقع أن هجمات سبتمبر تكاد تتحول إلى شرط موضوعي من أجل كشف الأوراق جميعاً، فقد مرت أحداث سابقة لم تدر أن صاغية ولم تمل إهتماماً واسعاً وقد أقيمت على جوانب هامة في قصة أفغانستان مغفول عنها.

الآن وبعد أربع سنوات من الأحداث وعلى دورة رئاسية أميركية مليئة بالعمل الدؤوب المنذر بالمفاجآت والانتقادات، ليس هناك ما ينبيء عن عودة هائلة رغم ما صرح به السفير الأميركي في القاهرة في السابع من نوفمبر بأن الرئيس بوش سيقدم علاقة (متوازنة) مع الشرق الأوسط. في الواقع أن أفغنة العراق يمثل رهاناً خطيراً وكبيراً لدى دول المنطقة المستهدفة في مشروع الشرق الأوسط الكبير، وهو الرهان على تعديل الموقف الأميركي الانتقاصي، وإبطاء حركة التقهيب. إن تصريح القيادة العراقية بأن إيران وسوريا تعملان على تأجيج العنف في العراق يأتي كخافض من الصبر الذي كان المسؤولين العراقيون يولّدون به في الفترات الماضية، كيف وهم يلمسون باليد أدلة دامغة تثبت تورط هذين البلدين وغيرهما من دول الجوار في الشأن العراقي. وستكشف الفترة القادمة عن حجم الأعداء التي تسللت من الحدود السعودية والسورية والإردنية إلى داخل العراق والتي قدمت على وقع تعبئة دينية كثيفة كئلك التي خضع لها المجاهدون قبل رحيلهم إلى أفغانستان.

كانت أفغانستان تمثل معركة حاسمة للحرب الجارية بين الشرق السوفييتي والغرب الأوروبي والأميركي، وكان من الطبيعي أن يكون حلفاء المعسكرين في الشرق الأوسط شركاء في تلك الحرب، وكان لا بد للحلفاء أن يؤثروا مشاركتهم في تلك الحرب دينياً وسياسياً، فكل دولة أن تستمد من خطابها الخاص ما توير وتشجّع الانخراط في تلك الحرب. فللولايات المتحدة أن تضعها في إطار الحرب الجارية ضد المعسكر الشرقي، ولل سعودية مثلاً أن تضفي عليها حرباً دينية ضد الاتحاد السوفييتي، ولعل في ذلك ما يكفي للتعاون الثنائي والتنسيق، بل و(تدين) الحرب في أفغانستان لتصبح جهاداً. وهذا لا يبرر على وجه الإطلاق الغوغائية والبشاعة الشيوعية السوفييتية واجتياحها الأخرق والهجومي لبلد آخر ذي سيادة وحكم وشعب.

على أية حال، فإن ثمة قصة في أفغانستان كتبت فصولها أطراف عديدة: الولايات المتحدة، الدول العربية المشاركة في مشروع الجهاد الأفغاني، باكستان وروسيا، الحركات الانفصالية، الأفغان العرب. هؤلاء جميعاً ضالعون بصورة مباشرة في قصة الجهاد الأفغاني، ويدركون تماماً متى وكيف انطلق ركب الجهاد وماذا أفرز في منتصف الطريق وتداعياته، والخطوط الدقيقة لهذا المشروع، ثم التحولات الدراماتيكية في ميزان القوى الداخلي الأفغانية لصالح حركة طالبان، تلك الحركة المحققة بكل شك مشروع، ثم بزوغ شبكة تنظيم القاعدة التي تحولت إلى الحاضن الأكبر للمجاهدين العرب والمسلمين الذين توافقوا من كافة أرجاء العالم إلى أفغانستان. كل ذلك كان يدور في أجواء ودية بين تلك الأطراف جميعاً، باستثناء الطرف السوفييتي المستهدف الأول، وليس الأخير - في مشروع الجهاد الأفغاني.

في الواقع، كانت نهاية الحرب الإيرانية - العراقية في سبتمبر ١٩٨٨ ثم سقوط الاتحاد السوفييتي في السنة التالية وضعاً حاداً لأية تساؤلات حول قصة الجهاد الأفغاني، لولا أن الأفغان العرب الذين عادوا إلى بلادهم أولاً في الجزائر ثم مصر وهكذا نقلوا خبراتهم الجهادية إلى بلدانهم، خصوصاً وأنهم جاءوا محملين بطرحات ترتقي إلى مستوى الالتحام بالقوة الثانية في العالم، والإطاحة السياسية بأنظمة حكم عميلة. فهؤلاء لم يتم استيعابهم في بلدانهم، ولم يخضعوا تحت برامج إعادة تأهيل فكري واجتماعي قبل اندماجهم في المجتمع. فقد عاد أسامة بن لادن بطموح فيصل الدويش الذي أراد أن يتولى حكم المدينة بعد احتلال الحجاز عام ١٩٣٦، أما أسامة فقد أراد أن يصبح قائداً في الجيش وأن يضطلع بدور كبير في المؤسسة العسكرية وقد وضع خطة عسكرية في حرب الخليج الثانية ١٩٩١ من أجل مواجهة خطر عدوان محتمل تقوم به قوات صدام حسين.. لقد عجزت الدولة السعودية عن استيعاب الرجل الطموح في جهازها، الأمر الذي أبقى لهيب التطلعات الكبيرة مشتتلاً ليس في صدر زهين أسامة بن لادن فحسب، بل وفي مئات القادمين من أفغانستان الذين لم تعد الحياة الرتيبة تمثل سكاينة مغرية مستحق للتحضر من الأحلام الكبيرة. إن واحدة من أشد إخفاقات الدول التي انطلقت منها كتائب المجاهدين العرب إلى أفغانستان هي عجزها عن إعداد خطة استيعاب وإسماج للعائدين، فقد اعتقدت هذه الدول بأن ريقاً

لم يكن مفاجأة أن لا تضع نهاية الجهاد الأفغاني حداً لحركة المهاجرين في شكلها الارتدادي، فقد ضاقت الدول المضرة للمجاهدين عليهم، واتسعت الدولة المستوردة حتى أصبحت وحدها المكان الذي يمكن للمجاهدين أن يحققوا على أرضها وفيها حلماً قديماً: أي إقامة دولة الأمة أو الخلافة. فقد خرج أسامة بن لادن من بلاده في السنوات الأولى من العقد التسعيني باتجاه السودان، والتي لم يقع فيها طويلاً كيف وهناك سابقة في هذا البلد حيث تم تسليم كارلوس إلى الحكومة الفرنسية، ويخشى أن يقع ضحية مساومات سياسية سرية. عاد إلى أفغانستان تاركاً وراءه مشاريع اقتصادية مربحة وأخرى طموحة في مراحلها الأولى. عاد إلى أفغانستان ليبدأ مشروعاً جهادياً كونياً، منذ أن عقد تحالفاً مع المهندس الجهادي المصري الدكتور أيمن الغداهري. وهناك أعيد تشكيل خلايا الجهاد التي كانت أسستها الأحاسن بالخدعة من المحركين السابقين كما يشعروا في رحلة الانتقام الجديدة، فبعد أن كان أفراد تلك الخلايا يعملون تحت إمرة المسؤول الأميركي الذي يدير مشروع الجهاد الأفغاني هاهم اليوم يتقبلون عليه وزده.

## أفغنة العراق يمثل رهاناً كبيراً

### لدى دول المنطقة لتعديل الموقف

### الأميركي الانتقاصي، وإبطاء

### حركة الإصلاح

من هناك بدأت قصة الانتقام التي أعقبتها سلسلة انتصامات متوالية طالت العلاقة بين الرياض وواشنطن، التي دفعت ليست ضريبة إحقاق عدم تأهيلها لمجاهديها، وليس لصدمة غارة نصير على الكويت فحسب، بل ولتحمل واشنطن إيقاساً مسؤولة ما جرى عليها من هجمات انتحارية قارعة.

كان الحادي عشر من سبتمبر انفجار قصة الجهاد الأفغاني، والتعبير المدوّي عن الأحاسن بالخدعة لدى الأفغان العرب العائدين بالخبيثة من

## إعتقال المجامي الإصلاحى عبد الرحمن اللاحم

## وصمة أخرى في خطاب الإصلاح الرسمي

الدبلوم العالي في القانون من معهد الإدارة العامة، يعمل في المحاماة منذ خمس سنوات، وقد انتسب للجنة العربية لحقوق الإنسان في ٢٠٠٤، وهو متزوج وأب لطفلين.

مارس الكتابة المنتظمة في جريدة الوطن السعودية لمدة سنتين باهتمام واضح للقضايا الحقوقية إلى أن منع من الكتابة في كافة الصحف السعودية فكتب في الصحف والمواقع العربية عدة مقالات منها (حقوق الإنسان في السعودية وهم الخصوصية)، (الحرب على الإرهاب في السعودية وحقوق الإنسان)، (وعندما يكون الإصلاح جرماً)، كذلك أعد للجنة العربية عدة مداخلات حقوقية.

تم اقتحام مكتبه من قبل المباحث بعد نشر مقالته عن (وهم الخصوصية) في نهاية الشهر الثاني من عام ٢٠٠٤ وصودر جهاز الكمبيوتر الخاص به. تعرض للاعتقال بتاريخ ١٧/مارس/٢٠٠٤ بعد تنديده باعتقال مجموعة من الإصلاحيين في السعودية على قناة "الجزيرة" وأُفرج عنه بعد ثمانية أيام، منع من السفر بعد مداخلته له على إحدى الفضائيات وإثر ذلك قام برفع دعوى على وزارة الداخلية طالبا إلغاء قرار المنع من السفر ليتمكن من حضور طاولته مستديرة للجنة العربية لحقوق الإنسان في باريس حول غياب المحاسبة.

وهذه الدعوى تعتبر سابقة قضائية في السعودية من حيث قبولها من قبل المؤسسة القضائية وقبولها تقييدها كدعوى ونظرها، وهي وراء دخول المخابرات العامة منزله في السادس من نوفمبر وانتظاره فيه إلى أن يسلم نفسه. من أهم المحامين عن أعضاء اللجنة العربية لحقوق الإنسان ورواد الإصلاح الثلاثة المعتقلين في المملكة (الدكتور متروك الفالح، الدكتور عبد الله الحامد والشاعر علي الدميني) إضافة لقضايا سياسية هامة في المملكة وهو يحكم على متابعة ملف المتهمين بقضايا إرهابية الذين لا يخضعون في السعودية إلى أي ضمانة قانونية وتم تجريدهم من كافة حقوقهم المدنية ولا يطبق عليهم قانون الإجراءات الجزائية الذي ضمن للمتهم جملة من الحقوق الأساسية

تعرض للتحقيق والاستدعاء مرات عديدة أهمها في أكتوبر (تشرين الأول) حيث مثل أمام هيئة التحقيق يوم الثلاثاء (١٠/٩/٢٠٠٤م) وأكمل التحقيق يوم السبت (١٠/٩/٢٠٠٤م) وقد استدعي من قبل قاضي ملف الإصلاحيين في النصف الثاني من شهر رمضان الفائت.

الإصلاحى.. فقد بات الإصلاح في وعي التيار الشعبى العريض مرتبطاً بتحرر ومشاركة رموز التيار الإصلاحى الوطنى.

## بيان

هذا وقد نشرت اللجنة العربية لحقوق الإنسان بياناً عن الاعتقال وفيما يلي نصه:

قامت المباحث العامة في المملكة العربية السعودية أمس السبت - السابع من نوفمبر - بمداخلة بيت المحامي والناشط في اللجنة العربية لحقوق الإنسان عبد الرحمن اللاحم ولم يكن في منزله، فطلبوا من ذويه الاتصال به ليسلم نفسه وهذا ما فعله مساء أمس. وقد انتظرنا ٢٤ ساعة قبل إعلان الخبر لاستشراف ما إذا كان الأمر مجرد تحقيق عابر أم اعتقال. فأتضح لنا أن هيئة التحقيق والإدعاء العام قد طالبت بتوقيف المناضل الحقوقي بأمر نفذ بالتنسيق مع المباحث العامة.

كان المحامي اللاحم قد منع من الكتابة في الصحافة السعودية ثم منع من السفر ثم اعتقل في ١٧ مارس ٢٠٠٤ لمدة ثمانية أيام. وهو من أهم المحامين في قضية مناضلي اللجنة العربية لحقوق الإنسان ورواد الإصلاح المعتقلين الدكتور عبد الله الحامد والدكتور متروك الفالح والشاعر علي الدميني. كما يحكم على ملف ضحايا الاعتقال التسعفي في المملكة، والمحرومين من أية ضمانات قانونية.

إن اللجنة العربية لحقوق الإنسان تطالب بالإفراج عن الزميل المحامي عبد الرحمن اللاحم فوراً، وإطلاق سراح رموز الإصلاح المعتقلين منذ ١٧ مارس (آذار) الماضي والتوقف عن اتباع القمع المنظم كوسيلة للتعامل مع المجتمع وأصواته وقواه الحية. وهي تناشد كل الهيئات والمنظمات الدولية التدخل العاجل لوضع حد لمأساة الاعتقال التسعفي في المملكة العربية السعودية (باريس في ١١/٧/٢٠٠٤).

## اللاحم في سطور

المحامي عبد الرحمن محمد اللاحم من كوادر اللجنة العربية لحقوق الإنسان، ولد في الشامية - منطقة القصيم في المملكة العربية السعودية في ١٣٩١/٧/١ هـ - ١٩٧١/٨/١٩ م. درس البكالوريوس في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية قسم الشريعة الإسلامية ونال

تم إعتقال المحامي والناشط في قضايا حقوق الإنسان والإصلاحى البارز عبدالرحمن اللاحم، وذلك في السابع من نوفمبر، بعد مداخلة منزله، واللاح هو أحد أعضاء هيئة الدفاع عن الرموز الإصلاحية الثلاثة من دعاة الملكية الدستورية وهم: د. متروك الفالح، د. عبدالله الحامد، والشاعر علي الدميني.

والجدير بالذكر أن عبد الرحمن اللاحم قد تعرض خلال الثمانية أشهر الماضية إلى الاعتقال مرتين، وتم التحقيق معه ووجهت إليه تهمة زرع الفتنة ونشرها، والتشهير بمؤسسات الدولة وتهديد الوحدة الوطنية. وقد جرى اعتقال اللاحم عقب انتهاء الجلسة الثانية لمحكمة الإصلاحيين الثلاثة حيث اعترض على سير المحاكمة لانقارها إلى الشروط القانونية، حيث أعلن ذلك بصوت مسموع الأمر الذي أدى إلى اعتقاله لولا تدخل الجمع المحتشد داخل مبنى المحكمة وعلى باب الضابط الذي اضطر إلى الإفراج عنه بعد ساعة من التحقيق.

لقد تم اعتقال الأحم لأنه حمل لواء الإصلاح وناضل من أجل تحرير الإصلاحيين الثلاثة الذين تتجوزهم أجهزة الأمن السعودية دون وجه حق.. فهو يعبر عن ارادة جماعية بالمطالبة الإصلاحية الوطنية، ومنع الحقوق وتطبيق القانون بصورة صحيحة.. لقد تم اعتقال اللاحم لأنه أصبح أكثر من كونه محامياً فحسب، وإنما لكونه افاد من القانون وروحاً كيما يزدود حرنة التضامن الإصلاحى بوعى حقوقي، ويقارع المنتهكين لحزمة القانون من أجل ابلاغ رسالة الإصلاح وتحقيق المطالب المشروعة.

إن اعتقال اللاحم هذه المرة يعود إلى كونه رفع دعوى ضد وزارة الداخلية لمنع من السفر، وقد تم التحقيق معه مرتين قبل الاعتقال بفترة وجيزة من قبل هيئة التحقيق والإدعاء العام، واشتهر اللاحم بدفاعه عن القضايا الحقوقية ونشاطه في هذا المضمار الذي تصاعد عقب اقدم الأجهزة الأمنية السعودية على اعتقال عدد من الرموز الإصلاحية والذين لا يزال ثلاثة منهم قابعين داخل سجن عيشة بالرياض ما لم يوقعوا على تعهد بوقف كامل للنشاط السياسى والاعلامى.

مهما يكن السبب، فإن اعتقال المحامي الإصلاحى عبد الرحمن يمثل وصمة في خطاب الإصلاح الرسمى، في ظل أحاديث رائجة عن قرب الانتخبات البلدية، التي يعتبر اعتقال الإصلاحيين دليلاً على عرقلة المشروع



## بريطانيا: ملايين وطائرات وأطقم وهدايا للأمراء والسفارات السعودية

### فتح ملف رشاي وعمولات اليمامة



وزير الدفاع: سلطان الخرامية

فواتير البطاقات الائتمانية. وقال غاردينر أنه قام بتحويلات مصروفية قيمتها مائة ألف دولار. وأضاف: (لم تكن نسأل عن هذه الأمور. كان يطلب منا دفع الأموال المطلوبة ومن ثم كنا ندفعها). وكان كل ما يطلبه تركي سواء كان شيئا كبيرا أو صغيرا كان يحصل عليه بعد أن تدفع (بي إيه إي) الثمن. وظهر أيضا على شاشة التلفزيون مصدر مطلع على بدعي إدوارد كانينجهام الذي أفصح للمرة الأولى عن أنه تلقى تعليمات بتلبية متطلبات المسؤولين السعوديين الأقل مرتبة من أجل تسهيل أعمال الشركة البريطانية.

ويوجد كانينجهام نفسه في موقف الوسيط الذي يساعد أولئك المسؤولين على التمتع بحياة الليل في لندن ويدفع عنهم فواتير المقامرة ويرتب لقاءات لطيارين سعوديين كانوا يزورون لندن في إطار صفقة اليمامة مع بائعات هوى. وقال كانينجهام في تصريحاته للبرنامج: (كنت أخضر بعضهم (بائعات الهوى) من المنطقة التي أظن فيها الأمر الذي كان يسبب لي حرجا شديدا خاصة وأنني رئيس مجلس محلي عمالي). وأوضح كانينجهام أنه كان يقدم لمسؤولين

أفراد العائلة المالكة السعودية المستفيد الأكبر من تلك الملايين. وكان تركي مسؤولا على مدار عشرين عاما عن الإشراف على أعمال الجانب السعودي لإتمام (صفقة اليمامة) التي عادت على شركة أنظمة الطيران البريطانية المعروفة اختصارا باسم (بي إيه إي) بمليارات الدولارات. وفي المقابل، رفضت الشركة التي كانت معروفة فيما مضى باسم الشركة الجوية البريطانية (بريتيش إيرويسيس) الاعتراف بدفع مثل هذه الرشاي في برنامج (رشاي باسم بريطانيا). إلا أن بيتر غاردينر الذي أغدق الأموال على الأمير تركي لأكثر من عقد من الزمن خرج عن صمته وتحدث لأول مرة عما كان يرتكبه من أعمال. وبدأ غاردينر العمل مع (بي إيه إي) لأول مرة في عام ١٩٨٨، لتصبح شركة السياحة الصغيرة التي كان يمتلكها قناة كبيرة لمرور أموال الشركة البريطانية حيث كان يضع عن طريقها نحو سبعة ملايين إسترليني سنويا. وكانت مهمة غاردينر تتلخص في إغراق الأموال ومظاهر البذخ على الأمير تركي. وأطلع غاردينر بناء على تعليمات شركة الأسلحة البريطانية الأمير تركي على ما يمكن أن يوفره له ولحاشيته من فنادق لا نهاية لها وطائرات خاصة وسيارات فاخرة وخراسات خاصة وإجازات مثيرة. كما استفادت عائلة تركي من الأموال التي أغدقتها شركة الأنظمة الإلكترونية والجوية البريطانية عليه. فيقول غاردينر أن زوجة تركي حصلت على سيارة رولز رويس يقدر ثمنها بنحو ١٧٠ ألف إسترليني كهدية في عيد ميلادها. كما وضع تحت تصرف زوجة تركي وحاشيتها طائرة شحن من طراز (بوينغ ٧٤٧) لنقل مشترياتهم. كما حظي نجل تركي وأصدقائه برحلة تزاج في كولورادو تقدر تكلفتها بنحو ٩٩ ألف إسترليني. كما صور حفل زفاف ابنة تركي بتكلفة قاربت المائتي ألف إسترليني. كل هذه الأشياء دفعت تكاليفها شركة الأسلحة البريطانية. كما نظم غاردينر برنامج العطلة الصيفية لتركي وعائلته في عام ٢٠٠١ التي استغرقت ثلاثة أشهر. وكلفت هذه الإجازة شركة (بي إيه إي) نحو مليوني إسترليني. وقال غاردينر في تصريح لبرنامج المال: (إن أسلوب الحياة هذا فاق أسلوب حياة النجوم السينمائيين. لقد كان نجوم السينما يرتادون الفنادق التي كنا نزورها لكنهم لا يعيشون في هذا المستوى من الرغد). وتلقى غاردينر في بعض الأحيان تعليمات بتوفير الأموال لتركي وعائلته سواء في صورة أموال سائلة أو تحويلات مصرفية لاسد

نشرت مجلة (المشاهد السياسي) الصادرة في لندن مقالاً حول تفاعلات قصة الرشاي والعمولات والخدمات الخاصة التي راقت صفقة اليمامة استناداً إلى تقرير (برنامج المال) الذي بثته قناة بي بي سي الثانية هذا الشهر، وكتب صاحب المقالة:

يعرف الحكم في السعودية أن أحد أهم أسباب تخلي الغرب عنه وتحديدا الولايات المتحدة يعود إلى تورط النظام في تفريخ الإرهابيين الذين كانوا المحرك الأول والأكبر المصو والمخطط والمنفذ لأكبر اعتداءات في التاريخ تعرضت لها أميركا في واشنطن ونيويورك في الحادي عشر من أيلول (سبتمبر) ٢٠٠١. ويدرك كبار القوم في آل سعود أن واشنطن على قناة راسخة بأن بقاء آل سعود في الحكم يعني استمرار المواجهات مع الإرهابيين الذين يقودهم أسامة بن لادن السعودي المنشق زعيم تنظيم القاعدة.

كما يدرك كبار أهل الحل والقرار والسلطة في بيت آل سعود أن راحة الفساد المالي والاداري والتلاعب بالمال العام فاحت وامتد عطرها غير الزكي إلى نقاط واسعة من خلال ارقام وتواريخ تفصيلية لعقود تنص على عمولات غير مبررة وامتيازات لا وجه للحق فيها وعلى استئثار واسع على السلطة وعلى المال دون احترام لأي قانون أو خشية من أي رادع أخلاقي. لكن مراقبين سعوديين يرون أن آل سعود وبدلاً من اصلاح اوضاعهم والتجاوب مع مطالب شعبيهم بالاصلاح ووقف النزف المالي والغاء الامتيازات والعمولات، زادوا من حجم انتفاعهم من عائدات النفط وانهم عبروا فقط خارطة التحالفات المالية التي تبقى ابواب الفساد وضياح الذمم مشرعة امام المزيد من الصفقات الوهمية او المختلفة فقط للحصول على المزيد من العمولات والفواتير التي لا تحدد ارقاما واثباتا حقيقية كالصفقة التي يجري الاعداد لها الآن مع باكستان لشراء اسلحة ومعدات عسكرية بمئات الملايين من الدولارات او ربما بعدة مليارات!

والجديد في تفاصيل الفساد اعلن عنه قبل اسابيع عندما كشف (برنامج المال) الشهير المعني بالشؤون المالية والاقتصادية الذي بثته قناة بي بي سي الثانية بعد إجراء مقابلات مع ثلاثة مصادر مطلعة عن قيام شركة الأنظمة الإلكترونية والجوية البريطانية لتصنيع الأسلحة بدفع رشاي تقدر بنحو ٦٠ مليون إسترليني لتسهيل الحصول على أكبر صفقة أسلحة في تاريخ بريطانيا. وكان الأمير تركي بن ناصر أحد

تشديد البواخر. وقالت أن خططها في استعادة النمو في الأرباح عام ٢٠٠٢ تعتمد على عملية مراجعة النفقات التي ستقوم بها وزارة الدفاع البريطانية. وقالت الأوبزرفر أن الوضع المالي للشركة سيستحسن حين تبدأ بريطانيا في تلقي طلبات لتسليم ٢٢٢ طائرة من طراز تايفون في نهاية العام الحالي.

#### أسلحة

قالت مصادر عسكرية باكستانية أن وفدا سعوديا يترأسه الأمير خالد بن سلطان مساعد وزير الدفاع والطيران السعودي للشؤون العسكرية تسلم الدفعة الأولى من طائرات باكستانية من طراز سور مشاك إضافة إلى بداية قتالية متطورة أطلق عليها اسم الخالد لتجربتها في الصيف المقبل.

وأوضحت المصادر أنه جرت محادثات بين قائد القوات الجوية السعودية الفريق عبد الرحمن الفيصل ورئيس هيئة الأركان الباكستاني استهدفت تعزيز التعاون العسكري بين البلدين كما اتفق الجانبان على إجراء تدريبات عسكرية مشتركة.

وكشفت مصادر مطلعة أن مسؤولين سعوديين أجروا اختبارات على بداية الخالد في الشتاء الماضي وطلبوا إجراء مزيد من الاختبارات في السعودية الصيف المقبل لبحث مدى ملائمتها للبيئة الصحراوية السعودية. ونقل عن مسؤول في سلاح الطيران السعودي أن هيئة الطيران الباكستانية سوف تسلم الدفعة الأولى من مجموع عشرين طائرة إلى سلاح الطيران السعودي. وكانت الدولتان قد وقعا اتفاقية بشأن هذه الطائرات في صيف عام ٢٠٠٢.

وقد يبدو الأمر على أنه محاولة سعودية لتشجيع الصناعات العسكرية الإسلامية ودعم الاقتصاد الباكستاني لكن الحقيقة غير ذلك فهي في نظر سعوديين ومحللين سياسيين غربيين ليست أكثر من تغيير أسواق فبعدها أغلقت الأسواق الأميركية والبريطانية في وجه الفساد المالي السعودي الذي كان أول من سعى إلى رشوة كل من تعامل منهم أو اشترى أسلحة وطائرات وعتاد أو أبرم معهم صفقات كبرى أخرى، سعى رموز الفساد في أسرة الحكم السعودي إلى البحث عن أسواق أخرى لا تحرم ولا تمنع التعامل بالمعاملات. وقد يسهل التعامل معها لتبقى الأسرار أسراراً إلى الأبد. وتبعاً لذلك قام الأمير خالد بن سلطان بن عبد العزيز بزيارة رسمية إلى باكستان على رأس وفد يضم نحو خمسين شخصاً هي الأولى منذ توليه منصبه قبل نحو ست سنوات تلبية لدعوة من رئيس هيئة الأركان الباكستاني.

وتولى الأمير خالد قيادة القوات العربية أثناء حرب تحرير الكويت قبل أن يحفجه العاهل السعودي من منصبه قائد القوات الدفاع الجوي وأكد مساعد وزير الدفاع السعودي في إسلام آباد على الحاجة لعقد ندوات من قبل القوات المسلحة لكلا البلدين من أجل الفائدة المشتركة.

والفساد، كما جرم دفع رشاي لمسؤولي الحكومات الأجنبية. وسيكون من الصعب على شركة الأسلحة البريطانية تجنب الإجابة عن السؤال الذي يطرح نفسه حالياً وهو هل قدموا رشاي باسم بريطانيا خاصة وأن الحكومة بدأت تحقيقاً في الأمر بمساعدة السجلات التي يحتفظ بها بيتر غاردينر. وردا على ما ورد في البرنامج أرسلت الشركة البريطانية لبي بي سي بياناً تقول فيه: (تشعر بي إيه إي بالأسى وتعرب في الوقت ذاته عن دهشتها لقيام برنامج المال الذي تبثه بي بي سي وبعض وسائل الإعلام الأخرى بتزويد مزاعم عمرها تسع سنوات وغير صحيحة). وأضافت الشركة في بيانها: (إن الحقيقة هي أن (عقد اليمامة) الذي يعد محورا لتلك المزاعم هو عقد بين الحكومتين السعودية والبريطانية. وتستطيع بي إيه إي أن تعلن أنه لا يوجد ما وصفته وسائل الإعلام بالرشاي. كما أن الشركة أو أي من العاملين فيها لم يزوروا حسابات الشركة). وضمت الشركة قائلة: (تعمل شركة بي إيه إي في إطار قوانين المملكة المتحدة والدول الأخرى التي تمارس أعمالها فيها).

#### اليمامة

وقبل أقل من عامين من الآن وفي الثاني والعشرين من أيلول (سبتمبر) ٢٠٠٢ نفت شركة صناعة الطائرات البريطانية (بي إيه إي سيستمز) تقارير صحفية حول عقد مباحثات مع المملكة العربية السعودية لبيع ٥٠ طائرة نفثة من طراز (تايفون يوروفايتر) للمملكة. وقالت صحيفة

### مهمة غاردينر من شركة بي

#### إي إيه تتلخص في إغداق

### الأموال ومظاهر البذخ على

#### الأمير تركي بن ناصر

الأوبزرفر الأسبوعية البريطانية أن الشركة كانت في مباحثات مع السعودية حول بيع ٥٠ طائرة نفثة في صفقة تصل قيمتها إلى مليار ونصف المليار دولار على الأقل. وأضافت الصحيفة أن السعودية قد تسدد المبلغ جزئياً بالنفط على غرار صفقة اليمامة في الثمانينيات حين دفعت نفطاً مقابل صفقة السلاح. ولكن الناطق باسم شركة (بي إيه إي سيستمز) قال لبي بي سي أونلاين أنه على الرغم من وجود عدد كبير من الزبائن للطائرة، فإن الشركة لا تجري في الوقت الراهن مباحثات مع السعودية. وكانت (بي إيه إي سيستمز) قد أثار صدمة كبيرة بين المستثمرين في بداية الشهر عندما أعلنت عن هبوط في أرباحها نصف السنوية بلغ ٢٥ بالمائة. وعزت الشركة الهبوط في الأرباح إلى التأخير الذي وقع في عملية الإنتاج والخسارة التي لحقت بصناعة

بالسفارة السعودية أطقم مائدة فضية وذهبية قيمة القطعة الواحدة منها تبلغ نحو ألف إسترليني. وقال كاتينجهام: (كنت منهماكا بتلبية طلبات) كل من بالسفارة. كانوا جميعاً يريدون أطقمًا ذهبية وكانوا يعزفون عن تلقي الأطقم الفضية).

#### إحطاق

كما شرح البرنامج كيف أخفت الشركة البريطانية الجهة التي ستذهب إليها أموال الرشاي بمساعدة توني وينشيب القائد السابق بالقوات الجوية وصديق الأمير السعودي. وكان وينشيب يستبدل شهريا السجل التفصيلي الذي يوضح كيف أنفقت أموال الرشاي بغاتورة واحدة تقع في صفحة واحدة.

في آب (أغسطس) عام ١٩٩٥ على سبيل المثال كان مدونا بالغاتورة ما يلي: (مصاريف خدمات الإعاشة والدعم للزائرين من خارج البلاد). وكان إجمالي التكلفة في الغاتورة قرابة المليون إسترليني دون تقديم المزيد من التفاصيل عما أنفقت فيه هذه الأموال. وقال غاردينر أن وينشيب كان يقوم بذلك لأنه (أراد الاحتفاظ بخصوصية وسرية الصفقة). كما أنه أراد إبعاد الأعين الشاذية التي تلصقت إلى مثل هذه الأنواع من التعاملات المالية).

وكشف برنامج المال عن أن ستيف موجفورد الذي كان آنذاك أحد المديرين التنفيذيين الصغار بشركة (بي إيه إي) هو الذي وافق على فواتير الرشاي هذه. ويحتل موجفورد في الوقت الراهن منصب مدير الشركة ومدير العمليات فيها. وأفاد البرنامج بأن موجفورد وقع في الشهور الأربعة الأخيرة من عام ١٩٩٥ على فواتير رشاي تقدر بنحو ثلاثة ملايين إسترليني. كما أن موجفورد هو الذي التقى في عام ١٩٩٦ بمارتين بروملي، أحد المحققين بالشركة، ليأمره بوقف تحقيق كان يقوم به لمعرفة حقيقة تلك الرشاي. وقال بروملي في حديث أدلى به لبرنامج المال: (لم أكن أشعر بالارتياح للأمر لأنني شعرت أنهم سيقومون على الأرجح بالتمسك على الأمر. يجب أن أقول أنني خرجت من الاجتماع وأنا أشعر بالصدمة).

#### مصادره

وفي المقابل، رفض موجفورد حضور البرنامج، كما امتنع شركة الأنظمة الإلكترونية والجوية البريطانية عن حضوره. كما رفض كل من وينشيب والأمير تركي الإجابة على تساؤلات البرنامج. وقالت السفارة السعودية في بيان موج لبرنامج المال أنها تشعر بالصدمة إزاء سمع تلك المزاعم بشأن الممارسات الفاسدة. وأضافت: (لا تتقاضي الحكومة السعودية أو سفارتها عن أي سلوك مخادع من أي نوع). وكان البرلمان البريطاني قد وافق في شباط (فبراير) عام ٢٠٠٢ على تشديد قانون معاقبة الرشوة





لن الأسلحة ضد من، وأين هو الجيش؟

ورلد) مع الحكومة السعودية. وأعلن مكتب مكافحة جرائم الاحتيال (SFO) أنه أجرى تحريات بالتعاون مع الشرطة ووزارة الدفاع البريطانيين في ثمانية مواقع لم يكشف عنها في لندن وجنوب إنجلترا وأن رجلين لم يكشف عن هويتيهما قد تم توقيفهما للاستجواب.

وسيمكن فتح التحقيق بصفة رسمية الشرطة البريطانية من الوصول إلى عدد معين من الوثائق، فيما قال بيان لشركة (بي سي آي) سيستمز) إنها ستقدم الدليل على أن الادعاءات لا أساس لها من الصحة واعتبرت نفسها ضحية احتيال.

وقد دأبت الصحافة البريطانية السنة الماضية على اتهام الشركة بتقديم رشاي إلى مسؤولين سعوديين لإقناع حكومة العربية السعودية أكبر أسواقها بفتح صفقات سلاح، وهو ما تنفيه الشركة مؤكدة أنها تحترم القانون البريطاني في نشاطاتها.

وقد ألقت الشرطة البريطانية الشهر الماضي القبض على موظف بوزارة الدفاع للتحقيق في اتهامات مماثلة.

وكانت شركة (بي سي آي) وهي كبرى شركات السلاح في أوروبا عقدت في الثمانينيات صفقة ضخمة مع الحكومة السعودية أطلق عليها اسم (اليمامة) زودت الرياض بموجبها بكمية كبيرة من العتاد العسكري بما فيها طائرات مقاتلة وهي الآن تقوم بصيانة العتاد وتدريب القوات السعودية عليه.

حمزة المصري. وانتحل شخصية موظف بلدية للاحتيال على أسرة رئيس وزراء سوداني سابق تعيش بلندن من أجل الحصول على أرقام

## ملف الفساد والرشاوى في صفقات

### السلاح أكبر من أن يختل في

### مشروع اليمامة وغيره، بل هو

### مستمر منذ عقود طويلة

تليفونات. وبرر الدفاع العلاقة بين الثممراتي وقاسم بأن ابنهما يذهب إلى المدرسة ذاتها وقال أن موكله لم يعرف أن الرجل كان ضابطا بالمخابرات وظنه دبلوماسيا حقيقيا وأن تلك المعلومات كانت تتعلق بأناس قدموا طلبات للسفارة السعودية من أجل الحصول على مساعدات مالية. وقال القاضي بعد الحكم موجها كلامه لقاسم (لقد وضعت طمعك في موقف يعرض الآخرين للخطر).

من جهة ثانية نشرت وكالة رويترز نبأ عن تحقيق الشرطة البريطانية في صفقات سلاح مع السعودية. وذكرت الوكالة بأن الحكومة البريطانية قررت فتح تحقيق فيما يعتقد أنه تلاعب بالسابات في صفقات وقعتها عمارق السلاح البريطاني (بي سي آي سيستمز) وشركتان أخريان هما (روبرت لي إنترناتيونال) و(ترافلرز

وأكدت مصادر باكستانية أن إسلام آباد عرضت على الرياض إقامة مشروعات مشتركة لإنتاج الأسلحة والذخائر والعربات القتالية المدرعة وصواريخ انزاد وبابايات الخالد. وقالت أن محادثات بين الجانبين سوف تعقد مطلع العام المقبل لاستكمال البحث في سبل تعزيز تعاون البلدين على الصعيد العسكري.

وترافمت زيارة الوفد السعودي مع نجاح باكستان في إطلاق صاروخ باليستي متوسط المدى من طراز غوري والذي يمكن أن يحمل رؤوسا نووية وتقليدية لمسافة ١٥٠٠ كيلومتر. وأفاد إعلان حكومي صدر بعد التجربة أن الصاروخ أصاب هدفه بنجاح بعد أن استوفى جميع المقاييس الفنية. وتم تطوير الصاروخ غوري في معامل كاهاوت للبحوث وأجريت أول تجربة لإطلاقه في عام ١٩٩٨.

## رشوة

غير أن سجل الفساد والرشاوى تعدى هذه القضية وعشرات القضايا الأخرى ففي الخامس من تشرين الأول (أكتوبر) الحالي حكم على شرطي بريطاني بالسجن لمدة عامين ونصف العام بعد أن ثبتت عليه تهمة تسريب معلومات لضابط مخابرات سعودي لقاء مقابل مالي. وتلقى الشرطي البريطاني غازي قاسم، البالغ من العمر ٥٣ عاما، مبالغ مالية حتى يزود السلطات السعودية بمعلومات سرية حول (مراقين). واعترف قاسم بثلاث من التهم الموجهة إليه وقال أنه استغل موقعه الحكومي من أجل التكسب حيث باع معلومات عن أشخاص ينتمون إلى أصول شرق أوسطية. وكان غازي يقوم بتحريات حول رجل الدين المتطرف المعروف بـ (أبي حمزة المصري)، وأمد قاسم (سكرتيرا ثالثا) بالسفارة السعودية بلندن بتلك المعلومات. وترك السكرتير الثالث علي الثممراتي الأراضي البريطانية قبيل القبض على غازي قاسم في شهر تموز (يوليو) الماضي بوقت قصير. وطرد غازي قاسم من الخدمة بعد إدانته. وكان قاسم قد أمضى بالشرطة ١٥ عاما وهو متزوج ولديه ثلاثة أبناء. ودلت التحريات على أن حسابه بالمصرف قد زاد بمبلغ ١٤ ألف جنيه استرليني.

## أرشيفات

وقال الادعاء (قام قاسم بتحريات وبحوث حول أفراد معينين مستخدما الكمبيوتر الخاص بالشرطة البريطانية وأرشيفات الحكومة السرية). وأضاف ممثل الادعاء روجر سمارت (وتلقى قاسم أوامر من الثممراتي بالذهاب إلى أناس في بوبتهم وسؤالهم عن أشياء معينة بغرض عمل تحريات). وقال (تلقى مقابلا ماديا لا بأس به لقاء تلك الخدمات). واستخدم قاسم أرشيفات الشرطة لمعرفة رقم التسجيل الخاص بسيارة المنشق السعودي محمد السعري. كما استخدم الأرشيفات في الحصول على وثائق بوليسية تتعلق بأبي

في تهنئته بشهر رمضان هذا العام

## اليمني: تفاؤلي بالإصلاح السياسي لم يكن في محله

باسم الله الرحمن الرحيم

ما شكرته أنه حيانا عاماً أخذ لشهر رمضان شهر  
الرحمة والبركات، وما شكركم أنكم لم تيمموا لغرس  
البركات مرات كثيرة على أنكم تصنعوا النفوس  
معتقة المعاصي مشرقة السجدة،  
ومعني أنه أهدى اليك عهدكم تيمموا رمضان تكونوا  
معرضين شريكين قمرت أنه ألقى نظرة على كتابات  
السابقة في أثاره الماضية بالخاصة ما ردت أنه اشترك  
مع من طهارة المسألة،  
لقد طرقت أكثر من مرة من كتابات السابقة إلى أهدى  
المسلمية، بدأت بالرحمة السنية فليطهر فأرى  
أهدى الآيات مقاسمة بالخاصة السنية ثم العقب وسعور  
نبأته وتعبه بالخاصة فليطهر السنية  
تجاءرت في الحجة هذه ثم السنية الإسلامية  
بخطه سياسي مدونه فليطهر السنية الإسلامية  
من الصالح، مبقية التوفيق أكبر غير كملتته وكأني ناه

أنه واحد من الذين اغتصب  
أرضهم وأنه (لم يحن الوقت  
حتى أبوح بالشكوى، وكل أت  
قريب)؛

أما الآثار الإسلامية التي  
تجسد تاريخنا المجيد في فترة  
النوبة والرسالة الخالدة وعهد  
الصحابه والتابعين، فقد  
(امتدت إليها المعاول تهدمها  
وتزيلها من الوجود. وقال  
قاتل بعد ذلك إن حركة الهدم  
والتخريب سوف تتوقف،  
ولكننا فوجئنا مؤخراً بهدم  
بعض المساجد السبعة في  
المدينة المنورة، وإن النوبة  
معقودة على هدم ما تبقى  
منها، وهي مساجد تروي لنا  
أماكن تواجد بعض كبار  
صحابه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في غزوة الخندق  
ومناها الخليفة عمر بن  
عبد العزيز رضي الله عنه).  
وأضاف: (هذه والله مأساة  
تمس المسلمين في تراثهم ولا  
مبور لها، وأسأل الله أن تزول  
مهما توهم البعض فاحتجوا  
بمنع الشرک والبعد، فمنعهما يكون بأساليب غير

اعتاد الشيخ أحمد زكي يماني أن يرقق  
بطاقة تهنئته بشهر رمضان، بمقالة  
يكتبها عن حدث أو قضية تشغل بال المسلمين  
والمواطنين بوجه أخص، وقد تحدث عن عديد من  
هذه القضايا في فلسطين والعراق وأفغانستان وما  
حدث فيها من جرائم تطغى الولايات المتحدة  
الأمريكية، فيما الأنظمة العربية قد صدقت مهمتها  
وارتعدت فرائصها وأغمضت عيونها وسدت آذانها  
ولم يكن لديها سوى ترديد أسطوانة الشجب  
والتنديد.

في رمضان هذا العام، تحدث الشيخ اليمني عن  
مواضيعه السابقة والتي شملت مختلف المواضيع  
ومن بينها (الآثار الإسلامية) في الحجاز، والتدمير  
المنهج الذي تقوم به القوى المتطرفة بدعم  
السلطة، والتي كان آخرها تدمير عدد من المساجد  
التاريخية في مدينة الرسول. قال الشيخ أنه كان  
قبل بضعة أيام من قدوم شهر رمضان المبارك في  
مدينة قرطبة وقد (زرت مسجدها الذي بني في  
بداية العهد العباسي، وقد حوّل الأسبان جزءاً منه  
إلى كنيسة وأبقوا الجزء الباقي بمحرابه الجميل  
يشهد على حضارة يكاد يطويها النسيان)..  
وأضاف: (سرحت بذاكرتي في أروقة التاريخ  
الأندلسي البعيد ورأيت ملوك الطوائف يختلفون  
ويتناحرون ثم عدت إلى حاضرنا فوجدت دول  
الطوائف تفعل ما كانوا يفعلون وكان التاريخ يعيد  
نفسه) ملمحاً إلى ما يجري في مهد الإسلام  
(الحجاز).

وتابع مندداً بالتهاور الوهابي المتطرف ومن  
يدعوه: (مما يزيد في مأسأتنا هذا التطرف والتزمت  
الذي يرفع أصحابه راية الدين، وذلك الإنفلات من  
ريفة الدين، شعوبنا نائمة أو نومة، ومعظم الحكام  
ترتعد فرائصهم والنيان تحيط بهم واليأس أو  
الخوف يحبط عزائمهم، وإذا أراد بعض المسلمين  
التعبير عن مرارتهم كان تعبيرهم إرهاباً يفتك  
بأهلهم ومواطنيهم ولا يعتد لأعدائهم). وضرب  
مثالاً على ذلك التطرف، ففي رد أحدهم على تهنئة  
سابقة للشيخ اليمني حملت عنوان (المرأة في  
رحاب رمضان) كتب تحت عنوان (لا يا محالي  
الوزير بل المرأة في رحاب الحجاب) وزع منه آلاف  
النسخ، مما دفع القراء البحث عن التهنئة، والرد على  
الرد، فجمع كل هذا وظهرت المقالات بعدها في  
كتاب (الإسلاميون والمرأة). وتساءل الشيخ عن الرد  
المنتظر على كتابه الجديد (الإسلام والمرأة).

وأشار إلى رد فعل سابق أيضاً على تهنئة  
سابقة بعنوان (واحة رمضان) وكانت عن أولئك  
الذين تمتد أيديهم إلى أرض الغير المملوكة  
يقتصبونها ويبنون عليها أو يبيعونها ولا يبقى  
لمالك الأرض غير حبك الملكية يحتفظ به، وأوضح

**حركة هدم وتخريب الآثار  
الإسلامية لم تنته وهي وصمة  
في جبين القاضين عليها**

الهدم الذي سبق وصمة في سجلات التاريخ).  
وفي موضوع الإصلاح السياسي في المملكة  
والذي تطرق إليه الشيخ اليمني في تهنئته العام  
الماضي، قال بأنه كتب تهنئته تلك فكان فيها  
(شيء من التفاؤل) وأشار إلى أن ذلك التفاؤل لم  
يكن في محله كما تبين فيما بعد: (ولو استقبلت من  
أمري ما استدبرت لما فعلت، فقد تغيرت الظروف  
وظهرت الحقائق، ولكن تفاؤلي لم ينتهي، فالأمور  
مرهونة بأوقاتها، ويعزني أن يتأخر وقتها فبأني  
(الإصلاح) تحت ضغط الظروف التي يبصرها أمل  
البصيرة ولا يبصرها غيرهم) ودعا اليمني الله (أن  
يحمينا من الزواجر والقلال والإقسام وألا تحجب  
ثروة غير متوقعة وغير دائمة حقائق لا مفر منها،

فهي ثروة مهما طال وقتها فلن يطول ثم تقشع  
وسوف تزول الأسباب السياسية التي أوجدتها)..  
لملحاً إلى أن ارتفاع أسعار النفط، لن يغني في  
المحصلة النهائية عن البدء بالإصلاحات السياسية.  
وانتقد الشيخ اليمني الخلاف بين الفقهاء حول  
رؤية الهلال والتي تحدث عادة بداية ونهاية شهر  
رمضان (فكم صمنا يوماً من شعبان ظناً بأنه من  
رمضان وأفطرنا آخر يوم من رمضان لأن هناك من  
منحه الله بصراً قوياً مكثه من رؤية الهلال قبل  
ولادته!!). وأعقب تفسيرات للأحاديث المتعلقة  
برؤية الهلال، وعاب على الفقهاء عدم أخذهم  
بالعلم في معرفة ولادة الهلال ورويته وهو حساب  
لا يخطئ كما يخطئ البشر. وطالب العلماء  
بالإطلاع على حقيقة علوم القضاء والتأكد من أنه  
علم يمثل قوتية قاطعة على ولادة الهلال وقطعية  
وجوده في الأفق بعد غروب الشمس. وفي هذا  
المجال شرح الشيخ اليمني كيف يكون الحساب  
العلمي والإختلاف بين مدينة أو دولة وأخرى.  
بقي القول أن بطاقات تهنئة الشيخ اليمني  
تجوي في الغالب نقداً صريحاً ومبطناً لبعض  
سياسات الحكومة السعودية وحليفها الديني  
الوهابي المتطرف.



## عزاًؤنا فيك يا فقيد العلم يا عالم مكة

الشيخ أحمد زكي يمانى



أحد صورة التقطت للفقيد الراحل

يرتب لي موعداً مع أحد علماء الشافعية في البلد الحرام بعد عودته من المدينة ولكنه ذهب لجوار ربه ولن يعود للوفاء بوعد.

لقد فجعتنا نحن أهالي مكة في أقل من شهر بمصيبتين، عندما رحل عنا شاعرنا شاعر العروبة السيد محمد حسن فقي، الذي وهبه الله الحكمة ونبوغ الفكر والملكة الفريدة في الشعر، فنشأ بما أعطاه الله عن التزلف والإنحناء، وعندما سطعت أضواء شعره خارج الحدود عرف الناس ماذا أصابه من جحود.

وتأتينا الآن مصيبتنا الثانية في عالمنا وفقهينا الذي رحل عنا وترك فراغاً لا يعزينا في فراقه إلا إيمان بأن رسالته ورسالته الإسلام الخالدة لن ينتقص منها التزمت والتقطع، ولن ينتهي ضوؤها الساطع باختفاء نبيراس واحد. توارى جثمانه الطاهر بمقبرة المعلا إلى جانب أبيه العلامة السيد علوي، وحرمت وأنا على سرير المرض أن أودعه لمثواه، وخفف من ألم حرمانى التهليل والتكبير في المسجد الحرام الذي عرفت جموع المصلين أن أمراً جليلاً قد حصل، والجموع الغفيرة التي امتلأت بهم مقبرة المعلا في حشد دل على عمق محبة الناس له. رحمك الله أيها الحبيب يا حفيد المصطفى عليه وعلى آل بيته السلام.

عندما يتوهم المتوهمون أنهم يستطيعون الحجة عليه أو كبح جماح علمه، ولقد رأيته في حوادث متعددة وهو يقف شامخ الرأس رافع الصوت، يزلزل أقدام المنافقين، ويسكت ألسنة المتزلفين، لا تشتريه الأموال، فالعلم لا يشتري بالمال، وإن كان بعض المنتسبين إليه يشترون بتلك الأموال. ألف العديد من الكتب وألقى الكثير من المحاضرات في عواصم عالم الإسلام، من المغرب حتى إندونيسيا، ولكن كان علمه الغزير حبس داره في وطنه يقصده المئات من طلابه ينهلون العلم منه رغم الحواجز والموانع.

تكاثف الهجوم عليه بمؤلفات عديدة، وبيانات هزيلة وهو ساكت لا يبالى، ولما قال له يوماً أحد جلسائه بيتاً من الشعر يتضمن كلاماً لا يليق، انبرى له رحمه الله قائلاً: لا، أسمح بأن تصفهم بذلك، فلهم رأيهم ولي رأيي، ما نرفضه هو أن نلزم الجميع بالقرار رأي واحد، والإسلام رحب قد اتسع صدره لتعدد الآراء تحت راية لا إله إلا الله.

قبل وفاته المفاجئة بليال ثلاث كان ضيفي على السحور، ودعوت على شرفه بعض محبيه وعارفي فضله، وقد أمتعنا بالعديد من الأخبار والآراء، وكنا نجلس بين يديه ونقول ليهت يستمر ولا يسكت، ولقد وعدني رحمه الله أن

ما أظن أن سكان أم القرى وما جاورها قد أصابهم فزع وذعر كما أصابهم نبأ فقدان عالم مكة ورمزها وسيد أهلها، السيد الجليل، والعالم الكبير، السيد محمد بن علوي مالكي الحسني، الذي رحل عنا ونحن في أشد الحاجة لوجوده بيننا.

لقد عرفته قبل أن أراه عندما حدثني والذي رحمه الله عنه وعن نبوغه في علم أصول الفقه عندما كان يدرس على يديه، حتى قال والذي لوالده السيد علوي ليدخل السرور عليه (هذا فرع شاق أصله) وكان هذا الفرع الشريف عندما حدثني والذي عنه ينهل العلم من منبعه الآخر في الأزهر الشريف.

عاد لوطنه وقد تأكد من جوهر حقيقة الإسلام في تنوع مذاهبه وتعدد اتجاهاته واحترام آراء الآخرين، وحمل تلك المعرفة من المسجد الحرام الذي كانت تعج حلقات العلماء فيه على اختلاف مذاهبهم واتجاهاتهم. كما عرفها في أروقة الأزهر الشريف حيث تتسع الصدور لآراء من يخالفهم الرأي، فالله جل وعلا غرس في طبيعتنا حرية الرأي وحرية الاختلاف ولذلك خلقنا.

كان رحمه الله واسع العلم، كريم النفس، صريح الرأي، لا تأخذه في الحق لومة لائم، يثور



الوهابي.  
الأسر الذي يغير  
التساؤل حقا هو أن  
المتطرفين  
الوهابيين قد  
أصابهم حمى  
التخريب بلا مبررات  
دينية حتى تلك  
المبررات التي عادة  
ما يتحدثون عنها

## القبة الخضراء

### فضية وبلا هلال!

التطرف الوهابي لا حدود له.

إنه مرض حقيقي مختزن في صاحبه، قد يوجهه إلى الآخر المختلف في الوجهة الدينية أو المناطقية، لكنه لا يبلغ حقيقة أن المريض بالتطرف لا يخرب بيت الآخر بل ينتهي بتخريب بيته. لقد بدأ التطرف في المملكة ضد المواطنين الآخرين غير الوهابيين، فساموهم العنف والظلم وهدر الحقوق والكرامة، وكانت الحكومة تؤيد ذلك وتشعر الفعل الطائفي المتطرف، وتنفع فيه في إعلامها ومؤسساتها التعليمية وغيرها، في حين كانت المؤسسة الدينية الرسمية مشغولة هي الأخرى بإصدار فتاوى التكفير والتفسيق وزيادة الجرعات المفتقة للنسج الاجتماعي.. حتى إذا ما ساد الصوت الواحد والرأي الواحد، التفت التطرف إلى الهيئات الداخلية الوهابي، فتتأجج البعض بتكفير الحكومة، وتكفير رموز من المؤسسة الدينية الرسمية، بل أن الشيخ المفتي عبد العزيز بن باز، ومن جاء بعده الشيخ عبد العزيز آل الشيخ لم يسلموا من الاتهام حيث ارتدّ التطرف الذي صناعه عليهما وعلى المؤسسة السياسية.

والتطرف الوهابي أشبه ما يكون بالإدمان، بل يمكن القول أن المتطرف يزاد إيمانا وهو بحاجة إلى المزيد من جرعات التطرف على الدوام. وبالرغم مما بدا أن الحكومة - بعد تمدد غائلة الوهابية واتضح خطرها على الدولة والمجتمع - ستقوم بتخفيض حدة التطرف، إلا أن الشهور الستة الماضية أثبتت أن الحكومة غير راغبة (البعض يقول أنها ربما غير قادرة) في مواجهة التطرف والحد منه، فسمحت له بالتقدم وممارسة التدمير في مجالات تبدو بعيدة عن السياسة، يمكن السماح لمتطرفي الوهابية فيها بالعبث، وخاصة في تعزيز قوة وشراسة هيئات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وكذلك قسح المجال للوهابيين بتدمير ما تبقى من الآثار الإسلامية، كما جرى ويجري بالنسبة للمساجد السبعة في مدينة الرسول.

ومن وجهة نظرنا، فإن إطلاق يد التطرف في المناطق غير الوهابية كما في الحجاز، وإن بدا وكأنه استرضاء للتطرف على حساب الغير، وإبعاد للمتطرفين عن الموضوع السياسي ونقد نظام الحكم، إلا أنه يستلجج خطرا أكبر من نقد النظام السياسي وعادته، ونقص بأن هذه الأفعال تؤسس (للإغناء الدولة) والإنصاف عنها في المناطق المستهدفة بالتدمير والتخريب والتطرف

وهي إبعاد الناس، والمواطنين مجاوري بيت الله وقبر رسوله، عن (الشركاء). كانت لهم حجج في هدم القباب والأضرحة، ثم تطور الأمر إلى تدمير المقابر والمكتبات (نموذج ما حدث لذلك لمقبرة ومسجد ومكتبة السيد علي العريضي في المدينة قبل أكثر من عام)، ثم تطور الأمر إلى تدمير المساجد (نموذجها المساجد السبعة) التي أصبحت بنظر متطرفي الوهابية تعبد من دون الله! وهي مساجد يذكر فيها اسم الله! مضى على بنائها أكثر من ١٣ قرنا!

واليوم يبدو أن مرحلة جديدة من مرض التطرف التدميري، تجاه مسجد الرسول وقبره الذي هم سائررون لفصله عن المسجد، واتجهوا ابتداء إلى القبة الخضراء، فلم يعجبهم لونها، ولا تعجيد الشعراء المسلمين لتلك القبة التي أصبحت رمزا دينيا، فأرادوا تغيير لونها إلى الفضي. وعمدوا إلى الهلال الذي يتوج القبة فنزعوه ووضعوا ما يشبه بالعمود اللاقظ للإرسال:

اندھش الحجاج والمعتمرون وقبلهم مواطنو المدينة المنورة نفسها، وأصيبوا بالذهول، فانسطلقت الحناجر تشتكي إلى الله، وتعرض للوهابيين ومن سمح لهم من آل سعود بالعبث بترات المسلمين، بلا بصيرة وبلا مبرر، وحين وجد المسؤولون ردة الفعل تلك توقفوا حتى الآن. وسيعودون لاحقا بعد أن تهدأ العواطف. ولكن مازالت القبة الخضراء ملطخة باللون الفضي.

أي فائدة في مثل هذا الفعل، وأي دين يريد طغاة الوهابية حفظه من الشرك والبدع؟ ليقل لنا مشايخ الوهابية، ومن ورائهم آل سعود: ماذا سيستفيدون من هذا الفعل المشؤم؟ هل هو الحد الذي يريد إغاضة المسلمين غير الوهابيين والمواطنين المختلفين عنهم؟ أم أن هناك توسعة إضافية لسد الذرائع التي تغضي إلى الشرك؟

أم أن لهم عداء مع اللون الأخضر، لون الجنة المحب لرسول الله؟! وإذا كان كذلك فلم كان علم الدولة أخضرًا، ولماذا يزاح الهلال وهو رمز للإسلام؟

ما يفعله الوهابيون في الحجاز لا يمكن إلا أن يولد عداء بين الفئات الاجتماعية، ويعزز نزعة الاستقلال لدى الحجازيين، ونقمة عارمة ضد نظام الحكم السعودي المتخبط في إدارة الدولة وغير الحكيم في تقدير عواقب قراراته وسياساته. بعض الحجازيين مسرور بما يفعله متطرفو الوهابية، فهو لا يخلو من فوائد كبيرة يصعب تحصيلها في الظروف العادية، فالتدمير المنهج للآثار الإسلامية من وجهة نظرهم لن يؤدي إلى نسيان تلك الآثار، فهي محفوظة بالصورة وبالفديو، ولكن ما سينتج عن ذلك التدمير، هو استعداد العالم الإسلامي على الوهابيين وآل سعود، كما أنه يعزز لحة الشارع الحجازي ويشعر بهويته الثقافية والدينية المهددة، ويقطع في الوقت نفسه أواصر الحجازيين مع الحكم القائم، بحيث تدفعهم دفعا للتكفير في البدائل حيث لا إمكانية للتعايش مع هذا عقول، ويطلق العنان للأحلام والآمال المستقبلية التي يعود فيها الحجاز لأهله ويعاد بناء تلك الآثار النبوية والإسلامية.

مهما كان التدمير الوهابي بشعًا مؤلماً، والذي لم يتوقف منذ قيام حكم آل سعود، فإن الظرف الحالي غير مناسب جدا لمثل هذا النوع من التطرف، وهذا القدر من المصادمة لمساعر الجمهور المحلي والإسلامي، ومادام نظام الحكم ومؤسسته الدينية مستعدان للحجافة، فليكتفوا وسيربون في المستقبل غير البعيد كيف أن مشاعر الغضب والعداء تؤتي مفعولها العكسي، وتنتظر اللحظة التاريخية لإنهاء هذا الحكم السعودي الهتمي.



## محنة التكفير والاقصاء

■ إذا كان الفتى سرّ أبيه، فإن سيرة العلامة الراحل السيد محمد بن علوي المالكي رحمه الله تكمن في تحذره من بيت يضم كوكبة من العلماء الأفاضل الذين ساهموا في نشر المعارف الدينية وأحيوا المراسم النبوية. فأبوه هو السيد العلامة علوي بن العلامة السيد عباس بن عبدالعزيز بن محمد المالكي المكي الحسني بيت السيد علوي المالكي بمكة المكرمة بيت سياده وعلم وفضل منذ مئات السنين فالسيد عباس و أبوه وجده وأبو جده وأبوه من فوقه كل منهم عالم فاضل حافظ لكتاب الله ومنهم المدرس والامام و الخطيب بالمسجد الحرام نالوا الفضل والتكريم بالعلم والعمل والنسب النبوي الشريف فالحمد لله على فضله واحسانه.

ولد السيد علوي بمكة المكرمة في بيت المالكي المعروف بباب السلام سنة ١٢٢٨هـ. فبدأ بحفظ القرآن الكريم فاتمه وهو في العاشرة من عمره وصلى به التراويح إماماً بالمسجد الحرام... ثم التحق بمدرسة الفلاح منتظماً في سلك الطلبة وبرع واستحق أن يقوم بالتدريس في نفس المدرسة قبل التخرج فكان هو وجملة من الطلاب المهرة يقومون بالتدريس للفصول الأولى مع تلقي العلم في الفصول العالية. مع الانخراط في سلك الطلاب بالمسجد الحرام.

### شيوخه وأساتذته

منهم والده السيد عباس الذي رباه وأبى وعلمه وأخذ عنه أكثر علومه وقرأ عليه في الحرم والبيت و تخرج عليه - الشيخ عمر حمدان - الشيخ محمد حبيب الله الشنقيطي - الشيخ محمد علي بن حسين المالكي - الشيخ جمال المالكي - شيخ القراء احمد التيجي - الشيخ عبدالله حمدوه - الشيخ حسن السعيد السناري - الشيخ محمد أمين سويد الدمشقي - الشيخ محمود العطار الدمشقي - الشيخ عيسى رواس - الشيخ سالم شفي - الشيخ أحمد ناضرين - الشيخ محمد العربي التبانتي - الشيخ محمد يحيى أمان - الشيخ محمد الخضر الشنقيطي - والشيخ عمر باجنيد والشيخ عبدالستار الدهلوي، وغيرهم الكثير.

### مصنفاته

- العقد المنظم في أقسام الوحي المعظم المنول لللطيف في أحكام الحديث الضعيف - الإبانة في أحكام الكهانة - رسالة في إبطال نسبة القول بوحدة الوجود لأئمة التصوف

- رسالة في الإلهام  
- رسالة في أحكام التصوير  
- إبانة الأحكام شرح بلوغ المرام  
- نيل المرام شرح عمدة الأحكام.  
- فيض الخير في أصول التفسير  
- فتح القريب المريب على تهذيب الترغيب والترهيب  
- والسيد علوي المالكي محاضرات دينية وأحاديث إذاعية، جمعها ابنه السيد محمد المالكي تحت إسم: نفحات الإسلام من محاضرات البلد الحرام.

**وظائفه العلمية و نشاطه التدريسي و الاجتماعي:**

تخرج من مدرسة الفلاح سنة ١٢٤٦هـ فتولى التدريس بها سنة ١٢٤٧هـ واجيز له بالتدريس في المسجد الحرام في نفس السنة. وقد أعطى وقته كله وصرف نفيس عمره للتدريس بالحرم الشريف وكانت له ظلوه في باب السلام وأخرى في رباط السليمانية الكائن بباب المحكمة سابقاً في الحرم الشريف يسكنها جملة من كبار الطلاب. فكان رحمه الله يقضي أوقاته الخاصة بين هاتين الخليوتين لتعليم هؤلاء الطلاب المجاورين وكان معهم جملة من شباب مكة.

كان له درس يومي في رمضان بعد العصر من سنة ١٢٧٠ الى سنة وفاته وكان يحضره نحو ألف شخص وكان يواظب عليه مع شدة الحر وضعف جسمه في آخر حياته كما كان عضواً في اللجنة العليا لتوسعة المسجد الحرام، والتي كان يرأسها الملك سعود.

- كان عضواً في لجنة تحديد أعلام الحرم  
- كان عضواً في لجنة الإصلاح بين الناس  
- كان له حديث أسبوعي في الإذاعة السعودية  
- كان له حديث أسبوعي في صوت الإسلام  
- كانت له محاضرة سنوية في ندوة المحاضرات بالرابطة الإسلامية في عهد الشيخ محمد سرور الصبان  
- وكان رحمه الله مآزناً شرعياً لعقد الأئكة

### وفاته

انتقل والد السيد محمد (السيد علوي) إلى رحمة الله في منتصف ليلة الأربعاء ٢٥ صفر ١٢٩١هـ، ودفن عصر يوم الأربعاء بمقبرة المعلاة، وقد شيعه الألاف من أهل مكة والمقيمين، والقادمين من الأطراف، وحضر جنازته كبار علماء مكة المكرمة، ووقفوا لتقبيل العزاء فيه، وكانت جنازته مشهودة، بحيث امتلأ الشارع من باب المسجد

### الحرام إلى مقبرة المعلاة

ويقول الشيخ حسن المشاط رحمه الله: (أنه لم يشهد في حياته جنازة مثلاً وكانوا يقولون أن جنازة شيخنا الشيخ جمال المالكي أعظم وأكبر جنازة شهدتها مكة في هذا القرن. قال شيخنا المشاط: أقول بل هذه الجنازة أعظم ولا يخفى الصبح إلا على أعمى أو حسود).

وقال الشيخ محمد نور سيف: إن الإمام أحمد بن حنبل يقول: إن أهل السنة والجماعة يعرفون بجنازتهم، فهي محضورة ومشهودة، قال: وهكذا جنازة السيد علوي كانت مشهودة ومحضورة، وما رأينا جمعا كما رأينا في جنازته.

وقد خلف من الأولاد الذكور ولدين هما: السيد محمد والسيد عباس نفع الله بهما وأربعة من الإناث حفظ الله الجميع لحفظه ويرعاهم برعايته.

### سيرة الأبن

العلامة الراحل السيد محمد المالكي مذهباً والحسني الادريسي نسباً يتحدر في تقفي نسبه من سيدنا الحسن بن علي رضي الله عنهما كما ورد في كتاب أنساب حطمان وعدنان، فمولده في مكة المكرمة في بيت علماء، حيث حضرحلقات العلم في المسجد الحرام وفي مدرسة الفلاح ومدرسة تحفيظ القرآن الكريم وأكمل دراسته الجامعية بالأزهر الشريف وحصل على شهادة الدكتوراه فيها. وقد رحل في طلب العلم إلى مصر والمغرب والهند وباكستان وبلاد الشام وأفاد كثيراً من رحلاته في جمع المخطوطات ولقاء الرجال ومعرفة الآثار وكتابة الفوائد.

### مشايخ السيد محمد بن علوي بن عباس المالكي

السيد علوي بن عباس المالكي الحسني - توفي ١٢٩١  
الشيخ محمد يحيى بن الشيخ أمان - توفي ١٢٨٧  
الشيخ محمد العربي التبانتي - توفي ١٢٩٠  
الشيخ حسن بن سعيد يمانتي - توفي ١٢٩١  
الشيخ محمد الحافظ التيجاني شيخ الحديث بمصر - توفي ١٢٩٨

الشيخ حسن بن محمد المشاط - توفي ١٢٩٩  
الشيخ محمد نور سيف بن هلال المكي - توفي ١٤٠٣  
الشيخ عبد الله بن سعيد اللحجي - توفي ١٤١٠  
الشيخ محمد يس الغاداني - توفي ١٤١٠ وما أدراك من هو الشيخ الغاداني: مسند مكة وشيخ دار

العلوم الدينية بها رحمه الله حدث في مجلس واحد عن ٢٠٠ شيخ مبتدئاً بمشرق العالم الاسلامي ومنتهاياً بمغربيه:

الشيخ عبدالله أحمد درويش - توفي ١٤٠٧

الشيخ الغفقيه شيخ العلماء حسين بن محمد مخلوف مفتي مصر - توفي ١٤١١

الشيخ محمد ابراهيم أبو العيون شيخ الخلوتية بمصر  
وهؤلاء أكثر الذين أئزهم السيد وأخذ عنهم واستفاد منهم، كما التقى السيد بنخبة من العلماء العارفين من سادة آل البيت النبوي وأخذ عن فحولهم وأقتبس منهم الشيء الكثير، وعلى رأسهم السادة من آل باعلوي كالعلاء محمد الشاطري آل باعلوي وما أدراك من آل باعلوي، من أعلى الناس علماً وتقوى وأنهم تواضعا وحياءاً لو جهلهم لجهلت مجداً من أعرق الأمجاد لهذه الأمة المحمدية، استقر غالبيتهم في بلاد حضرموت، ومنها انطلقوا للدعوة إلى الله في أرجاء الأرض. أصحاب مبدأ في حياتهم يتبعون لمذهب سيدنا والجماعة، أشاعرة العقيدة متبعون لمذهب سيدنا الإمام الشافعي، يعيشون لأحياء علوم الدين على وجه الأرض. ولو أنصف المؤرخون لسطروا أثرهم بماء الذهب في فاتحة أي كتاب تاريخ للمسلمين! هل تدري لمانا؟ أنهم بتوفيق الله غيروا خريطة العالم الاسلامي، فقد أدخلوا الإسلام لأكبر كثافة إسلامية على وجه الأرض (أكثر من ٥٠٪ من مجموع المسلمين) وهذا في آسيا وإفريقيا، وهي أماكن لم تصلها جيوش المسلمين!

جملة من أئمة الدين الذين يروي عنهم السيد محمد علوي المالكي:

الشيخ المحدث محمد زكريا الكاندلوي شيخ الحديث بالهند  
الشيخ المحدث حبيب الرحمن الأعظمي شيخ الحديث  
الشيخ المحدث محمد يوسف البنوري بكراتشي  
الشيخ محمد شفيق مفتي باكستان  
الشيخ محمد أمين العجبي مفتي الشافعية بحلب  
السيد حسن بن أحمد بن عبد الباري الأهدل اليمني منصب المرأة  
السيد المسند العارف بالله مكي بن محمد بن جعفر الكتاني الدمشقي  
الشيخ الغفقيه شيخ العلماء حسين بن محمد مخلوف مفتي مصر  
الشيخ المحدث أمين بن محمود خطاب السبكي المصري  
الشيخ العنصر محمد عبدالله عربي المصري المعروف بالعقوري وهو تلميذ الشيخ الباجوري، ويروي عن الأمير الصغير مباشرة بلا واسطة، فسندُه في غاية العلو.

موقف المالكي من التكفير الغاشم

بعد عشرين عاماً من حملة تكفير ضارية ضد العلامة الراحل السيد محمد علوي المالكي قررت الحكومة اصلاح ما أفسدته في القديين الماضيين فتقدّمت بدعوة العلامة المالكي إلى جلسات اللقاء الفكري. وعلى هامش اللقاء الثاني نشرت جريدة

(الشرق الاوسط) لقاء معه تحت عنوان (أول عالم سعودي واجه اتهامات التكفير لـ "الشرق الاوسط": الجفوة ثابت وقرار تكفير خطأ). وقد جاء في مقدمة اللقاء:

بحضوره اللافت وسيمتد الوقور اضفى العالم والداية المكي السيد محمد علوي المالكي على جلسات اللقاء الفكري الثاني مزيداً من فرص النجاح للحوار الوطني. فالرجل كان دائماً الغائب الحاضر في كل فتوى تكفير جديدة باعتباره يحمل الرقم واحد كأول مواطن وشيخ دين سعودي يربأ بهذه التهمة. وكان ولا يزال محط انتقاد وتبعية لكتبه وأفكاره الفقهية المثيرة للجدل، وربما كان هذا أول لقاء، بعد أن بلغ السابعة والخمسين من العمر، يجمعه مع منازوته في الرأي والرؤى. "الشرق الاوسط" التقت على هامش اللقاء.

• حضوركم للحوار الوطني جدد إلى الأذهان قصة الخلاف الشهير حول طروحاتكم الدينية. هل تم تيسير هذه الجفوة؟  
• الخلاف موجود وهو متعلق بالأراء والأفكار. والحمد لله أنه في هذا اللقاء الوطني وفي رحابه يمكنني القول أن هذا الجفوة قد زال تقريباً، وأشعر أن تلك الجفوة قد ذابت. يكفي أننا مجتمعون معاً وإن كنا مختلفين في الأراء، فالرأي لا يفسد المحبة ولا المودة.

• كنتم أول من توجه له تهمة التكفير من المواطنين. الآن وأنتم تجمعون تحت سقف واحد. تم التراجع عن تكفيركم؟

• رد ضاحكاً لم اعترف يوماً بهذا القرار، وليس فيه من الصحة شيء، ولذلك، فليس أنا من يتراجع وإنما يجب على الذين اصدروا ذلك القرار بعدم رأوا هذا الواقع أن يتراجعوا، والتراجع ليس عبأ.

• لا، لكن لم ينته الحوار بعد، ولعله يكون في آخر الحوار، وأنا أرجو ذلك.

• هل حواركم اسس على قاعدة من التسامح والتفاهم. أم لا تزال في النفوس اشياء؟

• أرجو أن تكون منطوية على خير. في الظاهر ليس بيننا إلا المحبة والمودة والتعاون والتفاهم اللغظي، أما عن النفوس فلا يعلم دواخلها إلا خالقها وهي بين يدي الرحمن.

• ناقشتكم طرق تصفية الكتب التكفيرية من المكتبات السعودية. هل حدثتكم مغاير مغينة للحكم على كفرة هذا الكتاب عن ذلك، خصوصاً وأن أكثر كنيتكم تنهم بوقوعها على كفرة؟

• لا يزال الموضوع تحت البحث. ما أقوله هنا هو أننا نأمل في التوصل إلى تحديد هذه المغاير بواسطة هذه اللجان، وإلى أن نصل إلى ذلك فستكون النتائج حسنة وجيدة. هناك كتب لغوري ممنوعة. ولست المؤلف الوحيد الذي يواجه مثل هذه التهمة، في اعتقادي أن الحكم على كتيبي بأن فيها شركاً أو ضلالاً أو أنها تدعو إلى البدعة، لا ينطلق من رؤية متكاملة ونرجو أن نصل في هذا الحوار إلى منهجية شاملة لكلا الطرفين من خلال رؤية شاملة كما يدعو إليه عنوان هذا اللقاء الوطني.

الوهابية هي الاقصاء:

تكفير السيد محمد بن علوي مالكي نموذجاً

أضحت الوهابية كلمة مرادفة للاقصاء الواضح التي تمارسه هذه الفرقة بحجة تلك الحقيقة المطلقة والعقيدة الصائفة وحدها دون ملايين المسلمين الآخرين. وبكى لاندذهب بعيداً، أمام أعيننا قصة التكفير (العار) الشهيرة، والتي راح ضحيتها شيخ المالكية بالحجاز وأحد أحفاد المصلطفي صلى الله عليه وسلم وأحد ورثة التدريس بالحرم المكي، وابن إمام وخطيب المسجد الحرام الراحل - السيد محمد بن علوي المالكي..

- أصدرت هيئة كبار العلماء قرارها رقم ٨٦ - والصادر بتاريخ ١٦-١١-١٤٠٦ هـ الداعي باستنكار ماتجه إليه السيد محمد بن علوي بن عباس المالكي المكي الحسني من الدعوة إلى الشرك بالله سبحانه (والدعوة إلى البدع والمنكرات والضلالات والبعد عما عليه (سلف) هذه الأمة من سلامة العقيدة وصدق العبودية لله تعالى في ألوهيته وربوبيته وكمال ذاته وصفاته). - ألف المدعو عبدالله بن سليمان بن منيع عضو هيئة كبار العلماء كتابه (حوار مع المالكي في رد منكرات وضلالاته) (عام ١٤٠٣ هـ) وكتب مقدمته مساحاة الرئيس لإدارات البحوث العلمية والأفتاء والدعوة والإرشاد الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله ابن باز. تناول فيه المؤلف أحد كتب المالكي واتهمه بالكفر والفسق والضلالة والابتداع، وطمعه الشيخ الراجحي على نفقته وقام بن منيع في مؤخره الكتاب بتوزيع التهاني والمدائح على جميع شيوخ الوهابية بالأسماء واصفاً إياهم بالعلم والسوء.. وكان اسقاط واقصاء مرجعية دينية كبيرة حادت عن منهجهم (الوهابية) أضحي لديهم أشد غيبة من الانتباه من بحث علمي يخدم الإسلام والمسلمين.

- امتدت القضية لتشمل تأليف شيخ وهابي آخر يدعى محمد الفاتح كتاب ضد السيد المالكي أيضاً، وغيره من الكتب، لعل أثرها وأكبرها هذا كتاب لوزير الأوقاف السعودي صالح آل الشيخ رداً على كتاب المالكي (مفاهيم يجب أن تصحح)، فوزير الأوقاف السعودي الموقر لم تروق له مفاهيم رجل (كافر) في نظره، فألف كتابه المغالط للشرعية والمشرو للقرآن (أهذه مفاهيمنا) وهو عار لأنه (أي صالح آل الشيخ) اعتمد على الاستحسانات العقلية والمنطقية، وحاول تطبيق آيات المشركين على المتوسلين (باللجهل بأصول الدين)!! مع أن المشركين اتخذوا شركاء أو وسائل من دون الله تعالى، بينما أعتمد المتوسلون على حجة شرعية من الله ورسوله صلى الله عليه وآله. ولكن وزير الأوقاف أصر على عدم التفريق بين ماهو من دون الله وما هو من عند الله تعالى!!!

- قيام شيوخ الوهابية بكتاتبة وثيقة تطالب بالحجر على فكر وكتب السيد المالكي، وبطرده من المصلكة، في خطاب موجه لنائب رئيس مجلس الوزراء (عام ١٤٠٣ هـ)، وبالفعل سافر المالكي لفترة للمغرب والإمارات قبل أن يعود مرة أخرى بدعوة من ولي الأمر نفسه، لكن لا يزال السيد



## السيدس يرفض الصلاة على

### السيد المالكي

لم يسع إمام الحرم الوهابي المتطرف الشيخ السيدس، صاحب الصوت الجميل، والمشاعر المتدفقة التي لا تظهر إلا على الميكروفونات.. لم يسعه ما وسع أوليائه من آل سعود، الذين ما إن رأوا السيول الهادرة المشيعة للفقيد الراحل السيد محمد علوي مالكي إلى مثواه الأخير في مقبرة السعلاة، حتى بادروا مرغمين مهرولين إلى دارة العزاء مجاملة للمشاعر العامة الناقصة على المؤسسة الوهابية وآل سعود الذين اضطهدوا الراحل وأذوه في نفسه وشوهوا سمعته إلى أبعد الحدود، بل منعه حتى من إلقاء محاضرة كانت مقررة قبل بضعة أشهر، ألغاهها الأمير الأمعي ولي العهد الذي كان أول المهرولين وتبعه أخوه سلطان!

أما السيدس فشأن بقية أعضاء (حزب الليكود) الصربي الذي فرح بموت المالكي، فهو لا ينتهي معاركهم بالموت، ولا ينقص تكفيرهم قوت. مشايخ المؤسسة الدينية ومنهم السيدس، لا يستطيعون التحزبة في رجل دين ميت يختلقون معه، وكيف يكون ذلك، وقد نعتوه بالكفر والإحاد والزندقة والمروق من الدين.. أي دين؟! والسيدس حينما وضعت أمامه الجنائز للصلاة على السيد محمد في الحرم، كما يفعل عادة، سأل عن صاحب الجنائز، فقيل له إنه السيد محمد علوي مالكي، فارتد على عقبه واستعاض بالله أنه يصلي على كافراً! قد أراحه الله من بدته، كما يقول! هذا وهو أمام الكعبة المشرفة، بين يدي الله، وأمام الملايين من المسلمين الذين جاؤوا من كل فج عميق في أيام رمضان المبارك. والمفارقة أنه بعد أيام من الحدث الجلل، انكب هذا السيدس على كتف أوليائه يبارك لهم العيد الوطني، وهو يعلم من هم وماذا يفعلون من كفر بواجب! ولو كان بيد هؤلاء الوهابيين كامل الأمر، لمتنعوا الصلاة عليه أصلاً فضلاً عن أن يدخل جثمانه الحرم المبارك، ولربما منعوا دفنه في مدافن المسلمين، فضلاً عن أن تكون في المعلاة إلى جانب قبر أبي طالب وخديجة رضوان الله عليهما. عجائب الوهابيين وصفاتهم كثيرة، وهذا أحد مصاديقها، تسأل الله أن يعيننا على بلوهم!

صلى الله عليه وعلى آله وصحبه أجمعين والتابعين له بإحسان إلى يوم الدين لا أحد ينسى فضلك يا ليل آل بيت النبوة ويا من تربى في بيئة دينية علمية وترعرع على أخلاق العلماء والورع والتقوى بالبيت الحرام فثبثت بهم وسرت على نهجهم وأخلاقهم ونبلهم حتى حظيت بمكانة جليلة وجلس للتدريس في المسجد الحرام وتعلم على يدك خلق كثير استفاد من فقهك وعلمك وورعك وقد كان رحمه الله مرجحاً جداً تلقائياً إلى حد كبير وكان يملأ المجلس نوراً ودفناً وتحوله معاشرة طلبته من وقت إلى آخر فحظي بحب جارف تجلي كياناً حقيقياً في شخصه الكريم وجيبته الوضاه وقد كان فضيلته يحارب الفكر السخيف وإذا كان لديك رغبة ملحة في الخروج من أزمة أو حدث يؤثر اهتمامك بين ظلام داس أو محنة تجعلك تتخبط دون تحفظ أو تميز في أمور الدين والعقيدة فإن سرعان ما ينبري بعلمه وفقهه وحلمه لإزالة اللبس وتبصيرك إلى طريق الصواب والحق دون بغضاء أو شحناة فقد كان من ذوي البصيرة والحلم والصبر والإنابة وكانت أمنيته التي أراها أن تتحقق في ظل هذه التماهات التاسعة التي خرجت إلى فضاءنا بمحن وقتن وتصادم مع صراعات فكرية وخلافات أزياء تدعو إلى انقلاب فكري غير متزن ولا يخدم أمة الاسلام على المدى القريب والبعيد حول مسائل فقهية قابلة للاجتهااد قبل موته هو التباحث مع أهل الفكر والحوار على شتى ثقافاتهم ومذاهبهم وانتمااتهم عن أرضية صلبة للتقارب في الرؤى والفكر والثقافة دون تصادم أو شحناة ولكن هاهو الموت يحول بين الاماني والرغبات ويبقي الطريق شائكاً وقد خيم عليه بعثرة كتيبة (إننا لله وإننا إليه راجعون).

(كتبة) مصطفى عبدالله بحر الدين عبدالله - مكة المكرمة - جريدة المدينة ١٩ رمضان ١٤٢٥ - ٢ نوفمبر ٢٠٠٤.

شيع أهالي مكة المكرمة الشيخ محمد بن علوي مالكي الذي وافته المنية صباح أول من امس عن عمر يناهز الستين عاماً، إلى مثواه الأخير في مقبرة (المعلاة).

وعم الحزن أرجاء مكة والمدينة المنورة، وجدة. فمالكي عمدة الفرق الصوفية الاسلامية، وبوته يفقد أتباع هذه الفرق شخصية استمت بالتعقل والحكمة. إذ أدار كل مراحل أزمت الخلاف بين تياره والتيارات الأخرى بقدر عال من الانزان، ورعاية المصلحة العامة. وكان حذر أنصاره من استغلال الضغوط السياسية على بلاده في إثارة الشناعات السياسية والمذهبية. على ذلك، توقعت أوساط الصوفيين أن يخلف مالكي أحد تلاميذه (عبدالله دقنق، أو اسامة منسي أو أخوه عباس مالكي)، إلا أن وزير الاعلام السعودي السابق الدكتور محمد عبد يماني أبلغ (الحياة) أن الشيخ محمد علوي مالكي (أوصى بأن يخلفه بعض ولده في العناية بالعلم الشرعي وتدرسه) مما يعني في النهاية أنه أراد أن يتخذ ولده خليفة له.

مصطفى الأنصاري  
(نقلًا عن جريدة الحياة في ٣١/١/٢٠٠٤)

منوع من نشر كتبه وتوزيعها بالملكة. علاوة على منعه -بالطبع- من الرد علمياً على أي كتاب كفرة أو فسقة أو كُتِبَ في حقه (اقصاء وهابي مع سبق الاصرار)..

- قيل في الوثيقة التي كتبها شيوخ الوهابية والرفوعة لولي الأمر: (بلغ من ان لمحمد علوي مالكي نشاطاً كبيراً متزايداً في نشر البدع والخرافات والدعوة إلى الضلال والوثنية وأنه يؤلف الكتب ويتصل بالناس ويقوم بالأسفار من أجل تلك الأمور). (اقصاء في أسمى صوره، من فرقة لا تريد إلا أن ترى نفسها وتسمع صوتها).

- استفتح شيخ الاسلام الجليل وأحد مفتي الدولة الرسميين وقتها، الشيخ ابن باز كتاب بن منيع بكلمة (\*\*\*\*) قال فيها: (قد ساءني كثيراً وقوع هذه المنكرات الشنيعة والتي بعضها (كفر) بواجب من محمد علوي المذكور، كما أثار بما نشره في كتبه من ضلالات وشريكيات وبدع منكزة كثيرة من أهل العلم وفي مقدمتهم هيئة كبار العلماء).

(حتى الشيخ بن باز كفرة)!!

- منع السيد المالكي من حق مجرد (الرد) بكتاب أو مطوية يدافع فيها عن عقيدته وعن منهج المذهب المالكي (الذي يبرق شيوخ الوهابية ويروونه كفراً بواحا). - رفض طلبه بإجراء مناظرة تلفزيونية أمام جميع أعضاء هيئة كبار العلماء - صودرت جميع كتبه ومجمعاته وحواره.. حرم من مقعد ورثه أباً عن جد بالحرم يقوم من خلاله بتدريس الطلبة ومخاطبة الزوار..

- محاولة اغتيال السيد المالكي والتي قام بها أحد طلاب العلم المغربي بهم بالطبع بعد كل هذه السوم التي تكفر الرجل وتنتشر بمكتبات المملكة من تأليف ومباركة الوهابية..

ثم بعد هذا كله - أليست كل هذه دلائل على الاقصاء الذي تمارسه هذه الفرقة؟! وأليست دلائل جهل فاضح بجور هذا الدين وسعته ورحمته من قبل هذه الفرقة-! حتى مع كل تلك الحقائق أعجب من قناعتهم بأنهم وحدهم هم الفرقة المنصورة وأصحاب العقيدة الصافية ثم كل من خالفهم ضال!!

### مشاهدات في تآبين المالكي

- مكة المكرمة بمضايقتها الصخرية وهضابها العالية القاحلة ومساجدها العتيقة مع مآذنها الخالدة تيكي فراقك يا خادم العلم الشريف حتى اشجارها قد كساهما الحزن والاضطراب. اما طلبية العلم من لا تلامذتك فقد استحوذ عليهم مرار ولوعة الفراق ودمتة الصدمة في مصاهيب الجلل التي جعلهم بجورون عن ترتيب افكارهم وتنسيقها فغطوا في حزن كئيب وتحبب مرير ففقدك يا خادم العلم الشريف مصاب جلل لامة وأنت العالم الرباني الذي اشتهى طيلة عمره وظيفة واحدة سعى وتحرق شوقاً لها وهي خدمة العلم وطلبية العلم فتفتحت ابواب بيتك وقلبك لجميع المسلمين أيأ كانت الواهن ومذاهبهم ولغاتهم كي تعلمهم الفقه والحديث وتجبرهم بأمور الدين حتى تخرج من بين يديك أجيالاً ربيتهم على العلم والعفة والتقى والورع والخير والصلاح ومحبة الرسول

## فتاوي القتل الجديدة.. ذاكرة أهل السلف المثقوبة؟

داود البصري



إسرائيل تقع على مرمى حجر من بيوت ومسكن وقواعد تلك الجماعات الإرهابية دون أن تقتصر أو ينالها شيء من فحيج وسوم تلك الأفاعي السلفية المنقطة والمعبئة بالأحقاد الطائفية المريضة والرؤى الظلامية الكريهة؛

والعجيب المفجع في بيان العلماء السعوديين الذين وقعا وأصدروا البيان الأخير في تشجيع عصابات القتل المسماة بالمقاومة هو جهلها المطبق وانتقائيتها المريضة، وتحيزها الفاضح في هذه المرحلة بالذات؛ فلم تكن نسمع أي صوت أو همس خافت لتلك الجماعات أيام النظام البعثي الإرهابي البائد؟ برغم ملفات الجرائم الغظيعة التي كان يمارسها ذلك النظام ضد الإنسانية وضد المقدسات الإسلامية وضد دول الجوار وضد الشعب العراقي على إختلاف طوائفه وإتجاهاته؟ ولم نسمع رأياً محددا لكبرى الجماعة بعد قيام صدام ببدعته الكبرى المتمثلة في كتابة القرآن الكريم بدمه النجس!! وهي عملية أوانتها حتى الجماعات البوذية!! بينما سكنت عنهما الجماعات الإسلامية والسلفية سكوت القبور؛ ثم عن أي وحدة وطنية يتحدث بعض فقهاء المملكة السعودية الشقيقة وهم يشاهدون الأفعال التخريبية والشفافية والإجرامية التي تقوم بها عصابات

التحريضية والإعلامية الواضحة والتي لا تترك للمراقب أي مجال للشك والتردد للتأكيد بأن ما يحصل في العراق من إرهاب أسود إنما يتأتى جانب مهما منه عن طريق تواطؤ ومساندة بعض أجهزة الأمن والاستخبارات العربية وتحديد الأجهزة الأمنية الأردنية والسورية فضلا عن الإيرانية المعروفة الدوافع والأهداف والمنطلقات؟

وقياسا على ذلك الوضع المؤسف فإن ما أدلى به قبل أسابيع قليلة أحد الإرهابيين العلنيين ومن عمان وهو أحد أبناء الشيخ (عزام التميمي) لإحدى الفضائيات العربية من تشجيع وحث على قتل أفراد ومنتسبي الجيش والشرطة العراقية إنما يشكل تواطؤا عريبا وإقليميا واضحا في دعم جبهة الإرهاب السلفي الأسود ورفدها بكل مستلزمات الحركة اللوجستية؛ فلم نسمع عن قيام أجهزة الأمن الأردنية بالتحقيق والمساءلة مع ذلك الغلام السلفي؟ ولم نسمع من أن هناك تعاوناً عربياً حقيقياً في مجال توفير الأمن للعراقيين؟ بل أن جل مانسمعه ونقرأه ونشاهده هو تلك الأصوات المبحوحة بفحيج الأفاعي والوجوه الممتسخة الكالحة التي تدعو للقتل والدم والإستباحة وقتل الأميركيين بالجملة والمفرق، رغم أننا نعلم وهم يعلمون والمخابرات السورية والأردنية تعلم من أن

قد يبدو غريباً للغاية في عصر القتل الجماعي والإرهاب السلفي الترويجي للأمنيين والأبرياء والمستأمنين والذي يعاني منه الإنسان العربي والمسلم في كل مكان، أن تصدر مواقف سياسية/ دينية، وفتاوي إستعجالية ذات أبعاد طائفية خطيرة لا تخطيء العين الخبيثة قراءة دلالاتها ومعانيها وما بين سطورها، ومن أين؟ من أرض الحرمين الشريفين ومن المملكة العربية السعودية بالذات التي تعاني ما تعاني من إنتشار سرطان التيارات الإرهابية والتكفيرية والتي ليست ببعيدة بأي حال من الأحوال عن تفكير وعقليات الأطراف التي أصدرت الفتوى الجديدة التي تدعو العراقيين صراحة لدورات جديدة من حمامات الدم والقتل المجاني؛ والتي يتطفل مطلقوها على الخيارات الوطنية الحرة للعراقيين ويحاولون تنصيب أنفسهم (كولي فقيه جامع للشرائط) يفتي في أمور الدين والدنيا دون تفويض ولا مبايعة ولا مطالبة واضحة من أهل الشأن العراقي، وبأهداف وأجندات تعرفها جيدا ومرتبطة إرتباطا وثيقا بالمصير المعلوم الذي ينتظر جماعات القتل والإرهابيين، وبما سيحق إنبلاء الغمة عن العراقيين ويدع السبيل لهم لبتاء وطنهم وتشديد بيتهم بعيدا عن وصاية السلفيين التخريبية أو نصائح آيات الله التدميرية؛

فما أدلى به الفقهاء السلفيين في العربية السعودية من آراء عدوانية وتحريض واضح وصريح ضد السلطات العراقية وضد خيارات العراقيين الحرة إنما هو أمر يؤكد بأن معركة العراقيين ضد الإرهاب والقتلة وجموع الخوارج الجدد إنما تكمن العديد من مراكزها العصبية في خارج العراق وبالذات من دول الجوار والتي يبدو للأسف اليوم إن بعض حكوماته قد خضعت لمنطق الإرهابيين الإبتزازي وباتت أسيرة لمواقفهم وإتجاهاتهم؛ وتركت لهم المجال واسعا لنشر ضلالاتهم وأباطيلهم ودعواتهم التحريضية!! فما ينطلق من مساجد العاصمة الأردنية عمان مثلا من تحريض واضح ضد العراقيين ومن دعم راسخ لقوى الإرهاب والضلالة والقتل لا نجد له رد فعل إيجابي من السلطات الأمنية الأردنية التي تغض الطرف تماما عن تلك الحملات



## الانتخابات البلدية ولا عزاء للسيدات

الوسط السعودي بجميع أطيافه وتنوعاته تفاجأ بقرار عدم السماح للمرأة السعودية بحق الانتخاب وحق المشاركة في صنع القرار كأنسانه شريكه للرجل في حياته وتعيش معه في وطن ومجتمع واحد وتحمل نفس التطلعات والهموم التي يحملها الرجل. لا أتحدث عن حق المرأة بالترشيح كمثلها في المجالس البلدية الذي اختلف البعض فيه بين التأييد والرفض وقد تم حسمه بقرار القيادة بأن السماح للمرأة بحق الترشيح في هذه المرحلة أمر غير وارد... إلا أن الشيء غير المفهوم وغير الواضح وهو بالفعل غير مبرر ولا يوجد له أي تفسير، هو عدم السماح للمرأة بالتصويت للنائب التي تعتقد أنه الشخص المناسب والكفوء بتحقيق مطالب الأسرة والحي والمجتمع ككل. الحرمان من حق الترشيح لا يعني تلقائياً الحرمان من حق الانتخاب والمشاركة في صنع القرار كما يحاول البعض فهم الأمور بهذه الطريقة الضيقة والمجحفة، فحق الترشيح وحق الانتخاب هما حقان منفصلان عن بعضهما البعض، وكل حق من هذه الحقوق له مبرراته وتفسيراته.

المرأة السعودية كانت دائماً أخت الرجل وشريكة حياته ورفيقة دربه وقد شملها مثل ما شمل الرجل السعودي من تعليم وتقدم وتطور وكان حظها في جميع مجالات الحياة وإفرحت حتى شاهدنا الآن عدداً هائلاً من النساء السعوديات اللواتي يحملن أعلى الشهادات الجامعية وقد تبوأن مناصب رفيعة ووصلن إلى مراتب عالية في جميع مجالات الحياة وفي جميع التخصصات. إلا أنه مما يحزن في النفس هو تلك التصريحات المتعاقبة والمتتالية من المسؤولين والمشرفين على الانتخابات البلدية والقائمة الطويلة من التبريرات والحجج الواهية بعدم السماح للمرأة السعودية بحق الانتخاب، ولقد قرأت وتابعت هذه التبريرات فوجدتها بالفعل غير مقنعة ولا يمكن أن يصدقها العقل والمنطق. والسؤال الذي يفرض نفسه في هذا المرحلة بالذات هل هناك أسباب أخرى غير معلنة تم فيها حرمان المرأة السعودية من حق التصويت وأن هذه الحجج التي يطلقها المركز الاعلامي للانتخابات هي للإستهلاك الاعلامي ولمجرد ذر الرماد في العيون؟

التقليل من شأن المرأة السعودية في هذا العصر خطأ كبير لا يمكن تجاهله أو المرور امامه مرور الكرام فعدد النساء السعوديات قد تجاوز السبعة ملايين امرأة، ونسبة التعليم وصلت الى نسب عالية وكبيرة حتى أصبح تجاهل هذا العدد بكل بساطة يعني أن المجتمع لا يمكن له النمو والتطور، وأن أي خطط إقتصادية أو إجتماعية في المستقبل سوف يكون مصيرها الفشل إذا استمر هذا التجاهل بهذه الطريقة الغريبة.

عندما نتحدث عن حق المرأة في الانتخاب فإننا لا نتحدث عن أمر غريب وجديد أو أنه شيء مخالف للعادات والدين أو أنه من تبعات الحياة الغربية، بل الحقيقة أن لا يوجد في الدين الإسلامي ما يمنع المرأة من الادلاء بصوتها والذهاب الى صناديق الاقتراع، وحسب علمي لا يوجد دولة في العالم توجد فيها إنتخابات من أي نوع وتمنع المرأة فيها من حق التصويت، وآخر الدول أفغانستان بصورتها الجديدة في عهد ما بعد طالبان.

هناك ليس وخطأ كبير في المفاهيم عند البعض فالذي يرفض هذا الحق البسيط للمرأة يعتقد أن لو تم السماح لها بذلك فإنه سوف تكون هناك كارثة كبرى سوف تحل بالمجتمع، وأن جميع النساء سوف يتركن أعمالهن وبيوتهن ويذهبن إلى مخالطة الرجال عند صناديق الاقتراع وما يصاحبها من لغو ونقاشات، وأن المرأة سوف تحضر مجالس الرجال وسوف تجادل المرشحين وتناقشهم وتخالطهم، وهذه للأسف الشديد نظرة ضيقة ودونية وغير مدركة للأمور ولا تعرف غير وضع العرائق أمام كل مطلب نسائي حتى ولو كان بسيطاً بحجج وأمية لم يعد لها مكان في هذا الزمن. الحقيقة التي يجب أن يدركها كل معارض ذلك بأن حق الانتخاب للمرأة لا يعني أجبار النساء على الذهاب إلى صناديق الاقتراع والادلاء بصوتهن بل حق الانتخاب يعني أن تترك للمرأة كامل الحرية في الاشتراك في التصويت أو عدم الاشتراك، وحتى لو أدلت أقل من ١% من النساء في الاقتراع فإن ذلك يعتبر مؤشراً جيداً، فالملهم هو أعطاه ذلك الحق للمرأة والقرار النهائي يعود إليها وهي التي تقرر أن شاءت أدلت بصوتها وأن شاءت امتنعت، شأنها في ذلك شأن الرجال أنفسهم. ففني استفتاء في جريدة عكاظ تبين أن الغالبية العظمى من الرجال ليس لديهم الحماس الكبير أو الرغبة بانتخاب مرشحينهم ومن يدري فربما من يتقدم إلى صناديق الاقتراع لن يتجاوز إلا نسبة بسيطة ممن كفل لهم النظام حق التصويت.

سمة من المستغرب أن يسمح للرجل بالانتخاب، وبينهم من لا يدرك أهمية الانتخابات أو ربما لا يعرف بعضهم أكثر من القراءة والكتابة، بينما يتم حرمان المرأة الجامعية، أو التي حصلت على أعلى الشهادات العليا أو ربما تعمل في منصب رفيع وتمتيز أو قد تكون أستاذة جامعية أو من سيدات الأعمال. إن السماح للمرأة السعودية بحق الانتخاب خطوة مهمة وكبيرة من أجل النهوض بالمرأة السعودية ويعني ولادة المزيد من الوعي والإدراك والتلاحم الأسري والشعور بالحب الوطني الذي دائماً نحن متهمون بأننا مقصرون فيه.

عن منتدى دار الندوة

القتلة من السلفيين والظلاميين! إنني أعلنها صريحة ولا أتريد من القول أبداً من أن بيان العلماء السعوديين إنما إنطلق من مبررات طائفية مريضة واضحة لا تريد الخير للعراق وتعمل على تقسيمه ويهدف الرد الشائن على مبادرة السيد المرجع الشيعي علي السيستاني وفتواه الساندة للعملية الإنتخابية والتي تهدف أساساً لحقن دماء العراقيين على إختلاف مللهم وتحلهم وطوائفهم ويهدف تشجيع جميع الأطراف على حوار الصناديق والأحزاب والبرلمان بدلاً من حوارات الدم أو إبتزاز الصامعات السلفية الإرهابية التي تريد تقسيم العراق وتحويله لإسارات دينية وطائفية ظلامية ومتصارعة ويهدف تحقيق حلم السلفيين الظلاميين والأبدي بتقسيم المنطقة والهيمنة على مقدراتها وإطاحة أنظمتها لتشييد سلطة مجانيين الدم السلفي المربع!

لقد كان من الممكن لبيان العلماء السعوديين أن يحظي بذرة من الصادقية فيما لو كانت هنالك مواقف تاريخية لأولئك العلماء والفقهاء في دعم قضايا وهموم العراقيين في السابق؟ أو كانت لهم مواقف معلومة في مقاومة وكشف وتعرية الإرهاب البعثي أو الإنتصار لظلمات العراقيين التاريخية؟ أما أن يصدر ذلك البيان المسموم والعدواني ذو الخلفية الطائفية المريضة في الفترة التي يتهاى فيها العراقيون لتصفية جيوب الإرهاب والتخلف الإجرامي السلفي فإن في الأمر تكتيك واضح هدفه تخريب الجهود الوطنية العراقية في تهدئة الموقف وبناء دولة القانون والمؤسسات الديمقراطية التي تنتصر للإنسان الذي هو أئمن رأساً بإعتباره خليفة الله في أرضه، وهي الإشكالية التي لا يفهمها الأغبياء والمتخلفون من عصابات السلف البدائية الذين لا زالوا يعتقدون بأن الأرض مسطحة!! وبهذه المناسبة أطالب السلطات السعودية وهي تخوض أيضاً حربها العلنية ضد الإرهاب الأسود بالسور على خطى المؤسس العظيم الراحل الملك عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود الذي تصدى لأولئك الخوارج القتلّة وأنفل ريحهم وهباً الظروف لقيام مملكة عصرية وحداثيّة ينبغي أن تستمر بوتائر متسارعة لأن تلجمها وتحد من إنطلاقتها زمرة من القتلّة والمسعورين والمتخلفين...! نقول لبيان العلماء في الجزيرة العربية... خاب سعيكم... وطاش سهمكم...

والعراقيون ليسوا بحاجة لنصائحكم السقيمة المريضة... فعند (نعال أبو تحسين) الأخير اليقين...! ولن يفلق الإرهاب من حيث أتى؟

عن ايلاف ٢٠٠٤/١١/٧

http://www.elaph.com/ElaphWriter/2004/11/20431.htm

## العنف والإصلاح الدستوري في السعودية

د. د. متروك الفالح



وبناء على ذلك فإن هذا التحديد أو التعريف للعنف يتضمن العناصر والمكونات والخصائص الرئيسية التالية:

١. سلوك بشري مع الآخرين . أو تجاههم أو بينهم.

٢. غير سلمي ( مسلح - قسوة - تعذيب... الخ).

٣. غير مشروع، وهذا يعني أن هناك عنفاً مشروعاً، كمقاومة الاحتلال أو الاستثمار.

٤. مخالف أو انتهاك لحقوق الإنسان الأساسية، وهذا يعني أن الحق المشروع للدول والحكومات في ممارسة العنف من أجل فرض السلم الأهلي يجب ألا ينتهك حقوق الناس الأساسية، بما في ذلك عدم اعتقال والسجن والتعذيب والتحقير والإكراه النفسي للمتهم... الخ.

٥. مجاله العلاقات الإنسانية الثقافية والاجتماعية والاقتصادية والسياسية.

٦. أهدافه وغاياته : إلحاق قدر من الأذى يتراوح بين الإخضاع أو الضغط أو التعديل أو التهميش وبين الاستئصال والتصفية والتغيير الشامل لتلك العلاقات وأطرافها البشرية من أفراد أو جماعات أو سلطات، أو بعضها على الأقل.

٧. أطرافه : الأفراد والجماعات والسلطات (الحكومات) بعضها تجاه بعض في مجتمع بعينه، وبين مجتمعات مختلفة أو بعض عناصرها مع العناصر الأخرى.

٨. ومن خلال أهداف العنف وأطرافه، فإن هناك أنواعاً منه فهناك العنف الأسري والعنف الثقافي والعنف السياسي الذي قد يأخذ أشكالاً متعددة، بما في ذلك الصراع أو العنف الاجتماعي المفتوح أو الحرب الأهلية.

٩. إنه ناتج مركب من اختلال بيئة مجتمعات تلك الأطراف أو بعضها واختناقاتها في المجالات الاقتصادية والاجتماعية والثقافية والسياسية، أو من عوامل داخلية، أو من تقاطع أو تداخل بين عناصر من بيئات مجتمعات مختلفة (عوامل خارجية).

١٠. إن العنف تداعيات قد تلحق الأذى والضرر بغير المستهدفين أصلاً: الأبرياء الذين لا علاقة لهم بالأطراف مباشرة. وقد يؤدي العنف والعنف المضاد ودورتهما إلى أن يكون ذلك العنف منتجاً ومغذياً لتلك البيئات المختلفة، وقد يؤدي إلى دمارها.

ثانياً: في تفسير العنف في السعودية (١)

١ - البيئة والعوامل الداخلية:

لكل حالة أو ظاهرة عوامل مكونة لها. والعنف كظاهرة اجتماعية هو

العنف ظاهرة قديمة قدم البشرية. ومع التغيرات الضخمة في هيكلية المجتمعات وبنائها وتنوعها وتقاطع أطرافها واحتياجاتها ومصلحتها، ومع التقدم التقني في عناصر القوى المادية، وكذلك في عناصر نقل المعلومة بالصورة الفورية، أخذ العنف يتزايد في انتشاره وفي آثاره، وبالتالي ولد قلق الناس واهتمامهم المتزايد ومتابعتهم في كل مكان. وإذا كان العنف ظاهرة موجودة في كل زمان وفي معظم المجتمعات بدرجة أو بأخرى، فإن الذي يهمني هنا هو ملاحظة أن منطقتنا العربية وبلداننا العربية تشهد في معظمها درجات متزايدة من العنف وصل بعضها إلى حالة من الصراع الاجتماعي المفتوح (الحرب الأهلية). ولما كانت السعودية من البلدان العربية التي بدأت تشهد، وبخاصة منذ أحداث أيلول (سبتمبر) ٢٠٠١م، وبالذات منذ ١٢ أيار (مايو) ٢٠٠٣م، أعمالاً متصاعدة من العنف، فإن معالجة الموضوع من حيث العلاقة بين العنف والإصلاح - وبخاصة مدى تأثير الأول في مستقبل الأخير - هي من القضايا الأساسية المتصلة بفكرة ومطالب الإصلاح الدستوري في السعودية.

في مناقشة العلاقة بين العنف والإصلاح الدستوري، ننطلق من محطات أساسية ذات صلة بالعنف، ومنها:

١. تعريف مفهوم العنف وتحديد.

٢. مناقشة مفاهيم العنف (تفسير العنف) في السعودية.

٣. العنف والإصلاح الدستوري.

أولاً: في مفهوم العنف

إن أية معالجة لقضية ذات صلة ببعض المفاهيم تحتاج أن تحدد تلك المفاهيم من خلال تعريف يوضح مكوناتها وخصائصها. وعليه يمكن من خلال سياق علم الاجتماع السياسي تعريف العنف على أنه: كل تصرف أو سلوك بشري ينزع إلى استخدام قدر من القوة القسرية (بما في ذلك الإكراه والأذى الجسدي الذي يتضمن الضرب والأذى النفسي وغيرهما) وبخاصة الاستخدام غير المشروع للسلاح ولتقنيات التعذيب التقليدية والحديثة، أو المخالف لآداب حقوق الإنسان الأساسية التي أقرتها الشرائع السماوية والمواثيق الدولية في التعامل مع أو إدارة العلاقات الإنسانية، بما في ذلك وبدرجة أساسية الاختلافات في المجالات الثقافية والاجتماعية والاقتصادية والسياسية، وبهدف تحقيق غايات في تلك المجالات تتراوح بين الإخضاع والضغط والتعديل والتهميش (الإقصاء)، وبين الاستئصال والتصفية والتغيير الشامل لتلك العلاقات وبالأذات أطرافها (فواعلها)، وقد يطال أذاه آخرين غير مستهدفين. هذا السلوك البشري القسري غير السلمي يحدث بين الأفراد أو الجماعات أو السلطات بعضها تجاه بعض داخل مجتمع معين، أو بين مجتمعات معينة وعناصر معينة. ويتولد أساساً من تقاطع أو تداخل أو تضافر عناصر من بيئات في تلك المجتمعات صغيرة أكانت أم كبيرة، رئيسة أم فرعية، حيلي بتعديدها من اختناقات واختلالات في تلك المجالات، وفي مرحلة لاحقة قد يصبح العنف والعنف المضاد مغذيين لتلك البيئات المحقرة، وربما مدمرين لها.



الآخر منتج مركب من عوامل متصلة ببيئة داخلية، أو بتداخل من عوامل بيئية خارجية، أو يخلط بينهما معاً. والعنف الذي عرفناه آنفاً هو تعريف مجرد عام، بمعنى أنه يشمل جميع أنواع العنف وأطرافها المحتملة وغاياتها المحتملة. ولكننا هنا نريد أن نركز على حالة أو ظاهرة العنف التي تجري في السعودية، وبخاصة منذ أيار (مايو) ٢٠٠٣م، رغم أن جذورها تمتد في بعض العقود السابقة. إن العنف الذي يجري في السعودية هو من نوع العنف العام أو السياسي، ذلك أن أطرافه هي بعض الفئات من المجتمع والسلطة وغاياته تبدو سياسية، وذلك على رغم تداخل الغايات والأطراف الأخرى، وكذلك البيئة المولدة لها.

إن الخطاب الرسمي، وكذلك الثقافي والفكري والإعلامي الموازي، يقدم العنف أو الإرهاب على أنه ناتج عن الغلو والتطرف في الأفكار وبعض الخطاب الديني، باعتباره ذلك أفكاراً ضالة ومنحرفة، وأنها تعود في جزء كبير منها إلى تأثير أطرافه (بمن في ذلك عناصر من الخارج) بالفكر الإخواني (الإخوان المسلمون). على أن علم الاجتماع السياسي لا يقبل التفكير الأحادي للظواهر، إذ ليس هناك ظاهرة اجتماعية يمكن تفسيرها فقط بالاعتماد على عامل واحد مهما كانت أهميته. ومع ذلك فلتفترض أن ذلك التفسير الأحادي للعنف (الإرهاب) هو صحيح من باب الجدل العلمي، فنقول أولاً: إذا كان ذلك صحيحاً، فمن الذي سمح بذلك الفكر والخطاب الديني المتطرف؟ ومن الذي قبل بإدخاله في البلد وبالسك التعليمي والتربوي؟ أليست الدولة (الحكومة في السعودية) هي التي سمحت بدخول عناصر من الإخوان المسلمين من مصر والشام؟ وكانت تدعم الاتجاهات الإسلامية ونشاطها وأطرافها ومرجعيتها التنظيمية في فترة الستينيات بالذات في صراع مع مصر (الناصرية) وما بعدها، وفي سياق الحرب الباردة العربية والحرب الباردة العالمية (أمريكا والسوفييت)؟ ونقول ثانياً إن هناك عناصر من المنخرطين في العنف أو الإرهاب لهم صلة بالجهاد في أفغانستان في فترة الصراع الأفغاني والمقاومة ضد السوفييت. وهذه العناصر - بمن فيها عناصر من القاعدة على رأسها أسامة بن لادن - كانت الدولة السعودية والولايات المتحدة الأمريكية هما اللتين تغذيتان وتدعمانها حتى انسحبت القوات السوفييتية من أفغانستان في أواخر عام ١٩٨٩ م (٢). ونقول ثالثاً إن الفئات المنخرطة في أعمال العنف والإرهاب الحالية هي في أكثرها عناصر شابة لا تتجاوز أعمارها الخامسة والعشرين، وهو ما يدل على أن تلك الفئات والناس هم وليدة وإنتاج البيئة السعودية ذاتها حتى لو ركزنا على مسألة ثقافية بعينها وخطاب ثقافي بعينه، ذلك أنهم نتاج المدارس أو الجامعات السعودية أو المعاهد التعليمية والمرتبطة أساساً بسياسات التعليم الحكومية. فمن هو المسؤول يا تري عن إنتاج تلك السياسات التعليمية الحكومية؟

#### الذين ليس إلا عاملاً من العوامل

وعليه فإنه في سياق تحليل علم الاجتماع السياسي لظاهرة العنف في السعودية، يمكن قبول أن الخطاب الديني له بعد تفسيري للعنف، ولكن هذا الخطاب الديني، من حيث قيمه ومقولاته في التطرف والغلو، ليس إلا عاملاً واحداً وفي سياق مجموعة عوامل أخرى. وهو ليس العامل الحاسم بذاته في تفسير العنف، على أية حال. في تعريف العنف نجد ضمن مكوناته كمفهوم أنه منتج أو ناتج مركب من بيئة فيها اختلالات واختناقات في المجالات السياسية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية، لذلك نقول إنه في سياق العوامل الداخلية فإن البيئة السعودية، وانتفاخها، وتقاطعات وتضامراتها هي المولدة للعنف. رغم المجال السياسي في العلاقة بين الدولة والمجتمع وفي سياق الممارسات والسياسات الحكومية - تكون الأوفر حظاً في توليد ذلك العنف، وهي المسؤولة عنه بدرجة أساسية. وستبين ذلك وتفصله في ما يلي:

أ - في المجال الثقافي: إضافة إلى مسألة مسؤولية الخطاب الديني لغلو

وتطرف قيمه ومقولاته، وبغض النظر عن كونه ذا صلة بمصادر خارجية (الإخوان مثلاً) (٣)، فإن السياسات الحكومية خلال العقود الماضية، وبالذات الثلاثة الأخيرة، ولا تزال مستمرة في الثقافة والتعليم بما في ذلك المجال الديني وكذلك في الإعلام، هي التي ولدت تلك الإقصاءات المتعلقة بتلك المجالات بما فيها مسألة الخطاب الديني وتطرفه وغلو، ففي المجال التعليمي، هناك سيادة أحادية التعامل لمدرسة ترتبط بالمدرسة الوهابية، وهذا واضح في المناهج التعليمية ابتداءً بالابتدائية وانتهاءً بالجامعات، وحتى في التخصص في الجوانب الشرعية حيث تغلب عليها تعاليم المدرسة الوهابية وفهمها. إضافة إلى ذلك فهناك في المدارس والجامعات السعودية سواء أكانت دينية أم غيرها غياب للحوار والمناقشات. ويسود التلقين والحفظ والتوجيه بدون مناقشة، فلا رأي آخر، ولا تركيز على تطوير وسائل أساليب الفهم.

وفي الجانب الثقافي العام، والإعلامي الصحافي تحديداً، فإن هناك رؤية واحدة في الخطاب تمثل الدولة وسياساتها مع غياب واضح ومتعمد للرأي الآخر. وفي موازاة ذلك هناك كبت وقمع ثقافي، وبخاصة على مستوى غياب الندوات والمحاضرات والمؤتمرات الداخلية، والتضييق على المثقفين في المشاركة في تلك المؤتمرات الموازية في الخارج بما في ذلك المنع من المشاركة في البرامج الفكرية والثقافية والسياسية في القنوات الفضائية العربية. وكذلك قلة معارض الكتاب وندرتها، وهي تخضع أصلاً لدرجة كبيرة من الرقابة، كما هي حال وسائل المعلومات الحديثة كالانترنت مثلاً، ومواقعها حيث هناك منع وحذف لكثير من المواقع وأحياناً قفل ومنع لها، وبخاصة إذا كان مصدرها أو أصحابها من المثقفين من أبناء البلد، هذا فضلاً عن غياب مراكز الترفيه. من هنا، فإننا أمام منهجية مبرمجة من عملية متواصلة للتجهيل تؤدي حتماً إلى انغلاق الرأي والبصيرة والحوار، وبخاصة على مستوى الشباب الناشئ للثو. لذلك ليس غريباً عليهم التشدد والتطرف وعدم التسامح والجنوح أو النزوع باتجاه العنف، وخصوصاً في ضوء تضامرات العوامل الأخرى في المجالات الأخرى كما سوف نتكشف، تالياً، في مناقشة الأجزاء المتبقية من عوامل العنف.

ب - في المجال الاجتماعي والاقتصادي والنفسي: حيث إن هناك تداخلاً كبيراً بينهما، ونلاحظ اختلالات في السياسات والممارسات الحكومية فيهما. أولاً هناك سوء توزيع للثروة والموارد في سياق التنمية لتوفير الخدمات والخدمات الأساسية للناس في كافة المناطق وعلى نحو متوازن. ثمة خلل كبير في بعض المناطق والأرياف لحساب بعض المناطق أو أجزاء منها، وكذلك في المراكز (المدن أو أجزاء منها)، إذ ليس كل المدن - بما فيها المدن الرئيسية مثل الرياض أو جدة مثلاً - تخلو من هذا الخلل حيث لا تتوازن الخدمات في كافة أحيائها. إضافة إلى ذلك وفي موازاته، هناك هدر للمال العام سواء تعلق الأمر بإدارة الأموال العامة، وبخاصة في سياق الميزانية العامة للدولة فضلاً عن ما هو خارجها، وهو ما يعني قدراً غير قليل من الفساد المالي تحديداً، طالما لا توجد آلية مجتمعية قانونية دستورية للرقابة والمحاسبة. ذلك ليس غريباً مع غياب أو وجود خلل في العدالة الاجتماعية أن يكون هناك قدر متعاطف من النظم والتضجر الاجتماعي الجماعي والحرمان النسبي (Relative-deprivation) (٤) لدى قطاعات متزايدة من السكان، وبخاصة في بعض المناطق، ومنها الجنوبية والشمالية، وكذلك قري وأرياف المناطق الأخرى، إضافة إلى هوامش وأطراف حتمي المدن الرئيسية. وليس غريباً أن تجد أعداداً من المنخرطين في أعمال العنف (الإرهاب) يتحدرون من تلك الأجزاء أو الأحياء الاجتماعية أو المناطقية. ومن هنا يلاحظ تركز فئات وعناصر من المظلومين في أحياء من أطراف مدينة الرياض مثل السويدي والتسيم والشفاء... إلخ.

عندما نتكلم عن حالة التظلم الاجتماعي والجماعي والحرمان النسبي لدى فئات وقطاعات من أبناء البلد، وبخاصة في بعض المناطق وبعض الأجزاء الأخرى، فإننا لا نتكلم بالضرورة عن الفقر والإفقار على المستوي الفردي، ذلك أن الأفراد المتخربين في العنف قد يكونون أغنياء بذاتهم، ولكنهم انطلاقاً من الإحساس بالتمييز والدونية من قبل الدولة وإدراكه والتفكير فيه يعمق على مستوي البعد الجماعي لجماعة ما في منطقة ما، فإنهم غالباً ما ينفسون عن ذلك بالاتخراط أو الانحراف في عمليات العنف، إن لم يكن بغيرها من الانحرافات. ولعل من المفارقات العجيبة أن الحكومة السعودية وحتى وقت قريب لم يتجاوز السنتين تقريباً اعترفت بوجود حالة الفقر داخل المدن الرئيسية بما في ذلك مدينة الرياض، حيث قام ولي العهد الأمير عبد الله بزيارة أحد الأحياء الفقيرة فيها. قبل ذلك لم يكن أحد يعرف من المسؤولين عن تلك المسألة، بل لا يريد أن يتخبرها، وذلك لتناقضها القاض مع قدرات الدولة المالية الهائلة مقابل عدد سكان غير كبير في البلد. وإذا كانت تلك مفارقة عجيبة، فالأعجب أيضاً مفارقتان متلازمتان: المفارقة الأولى هي أن الإعلام السعودي لم يتطرق قبل هذه الزيارة إلى الواقع الاقتصادي المتردي لفئات اجتماعية من المواطنين، وبخاصة في سياق حالة واقع الفقر. وهو إثبات آخر على تبعية الإعلام وعدم استقلاله في تناول المواضيع العامة والتي تدل على تهميش واضح للرأي الآخر. والمفارقة الثانية هي أن الحكومة السعودية أقرت قبل وبعد زيارة الأمير عبد الله لذلك الحي الفقير في الرياض استراتيجية لمكافحة الفقر في البلد، ولكن هذه الاستراتيجية خصص لها أو جمع لها مبلغ يتراوح بين مئتين إلى ثلاثمائة مليون ريال سعودي. في المقابل ومع اندلاع أعمال العنف منذ أيار (مايو) ٢٠٠٣ م خصصت الحكومة لمكافحة العنف والإرهاب أكثر من ٥ مليارات ريال سعودي، وذلك في ميزانية عام ١٤٢٤هـ - ١٤٢٥هـ ٢٠٠٣ - ٢٠٠٤م. وفي كل هذا وذاك يتكشف دور الإعلام المسيطر عليه بأحاديث الرأي والتوجه الرسمي، فهو لا يؤثر القضايا إلا بالضوء الأخضر، ويتوقف مع الضوء وعند الخط الأحمر.

في سياق مسألة مكافحة الفقر ومكافحة العنف أو الإرهاب والمبالغ المخصصة لها، هناك عدة ملاحظات منها:

رغم أن أحدًا لا يتنازع في حاجة الأمن إلى أموال وموارد تخصص، إلا أن الأمن يمكن الوصول إليه بطريقة التنمية المتكاملة المتوازنة لكافة المواطنين والمناطق، وبما يعني ضمان حاجاتهم المادية الأساسية وكراماتهم الإنسانية في مجال الحقوق والحريات. وهذا النهج حتى الآن لم يتبع بعد. فهل الأمن هو المنهج الأفضل لمعالجة قضية الإرهاب والعنف؟

وفي ميزانية مكافحة الفقر وما خصص للعام ٢٠٠٣ - ٢٠٠٤ م نحن أمام المعادلة التالية: ١٧/١، بمعنى أن هناك ريالاً واحداً مخصصاً للفقر مقابل سبعة عشر ريالاً يصرف للأمن، وهذا الأخير فقط لميزانية عام واحد، بينما الأول (الفقر) قد تكون ميزانيته تشمل عدة سنوات.

في كل ذلك، من يقرر ماذا ومتى وكيفية تلك الأموال؟ وكيف تصرف، وعلى أي أساس؟ في النهاية يبقى المواطن يتفرج على لجان تشكل باسمه لمعالجة أوضاعه وحاجاته دون أن يكون شريكاً في عملية صنع تلك السياسات. ويبقى المواطن الفقير، بشكل خاص، خارج تلك الدوائر وصناعتها، وقد تصله تلك الأموال وقد لا تصله. وعلى أية حال فليس هناك ضمان قانوني أو دستوري لتحقيق ذلك. لذلك ليس غريباً أن مجموعات من هؤلاء المواطنين الفقراء، والذين قد ازدادوا فقراً مع الوقت، قد تشكل بيئة خصبة للاختلاف باتجاه العنف، بغض النظر عن المسوغات سواء أكانت دينية أم اقتصادية، وإعياً أم جاهلة.

ج - في المجال الاجتماعي: أيضاً هناك تهميش للناس من خلال هدم وتدمير البنى الاجتماعية التقليدية من الأسر أو العائلات أو العشائر والقبائل... إلخ. في المقابل لم تعمل الحكومة على إيجاد بدائل من بني

وأطر اجتماعية حديثة تستوعب الأفراد والفئات الاجتماعية بحيث يمكن أن ينخرطوا فيها مع الآخرين في نشاطات سليمة تدافع عن حقوقهم ومصالحهم، وتفصح عن رغبتهم تجاه الدولة وفي الوقت نفسه تقدم لهم إمكانية أن يحدوا ألبه للمشاركة والمحاسبة والرقابة سواء تعلق الأمر بهم كمجموعات أو بينهم وبين الدولة (السلطات) أو ما يسمى بالاحتساب على السلطة، وفي ما بينهم من خلال جمعيات واتحادات أهلية مدنية. مع غياب تلك المؤسسات والجمعيات الحديثة في الوقت الذي تدمر فيه المؤسسات والبنى التقليدية، فإن كافة المواطنين والناس عموماً أفراداً وجماعات، وبخاصة الشباب، لا يجدون وسيلة وإطاراً يعملون من خلالها فيصحبون عن رغبتهم ومطالبهم وحقوقهم بطريقة سليمة تجاه الدولة وتجاه بعضهم البعض، لذلك ليس غريباً في سياق تلك الوضع من فقدان الأطر الاجتماعية الأهلية والمدنية المستقلة، وكذلك بالتلازم مع ضعف الدمج بين الجماعات والمناطق (الوحدة الوطنية) من خلال سوء إدارة المدن، وكذلك سوء إدارة التنمية وتوازنها (الخلل في المعدل والعدالة الاجتماعية)، أن هناك قدراً من الضعف في الانتماء والولاء للدولة والسلطة. وهذا ما يقصر نزوع أفراد وفئات من المجتمع إلى منح ولائهم لقيادات وزعامات خارج البلد. كما هو ملاحظ عند أولئك المرتبطين بالقاعدة مثلاً.

د - في المجال السياسي تبدي كل تلك الاختلالات السابقة وتتمظهر جلياً باعتبارها امتداداً وانعكاساً لجنسية السياسة والدولة وممارساتها. ولعل المعضلة الكبرى في كل هذا وذلك من اختلالات تعود إلى طغيان الاستبداد وشموليته لمناحي الحياة، وأحياناً لمجالات كثيرة بأدق تفصيلاتها. نحن أمام دولة ذات سلطة مطلقة لا فصل فيها للسلطات، ولا وجود لمشاركة شعبية من خلال سلطة نهائية لها سلطة رقابية ومحاسبة على السلطة التنفيذية. لا سلطة قضائية مستقلة بإجراءات وهيكل ومعايير، ولا وجود لآليات وأطر اجتماعية للاحتساب الجماعي على السلطة وفي ما بينها، وبالتالي ليس غريباً أن يعتقد العدل لآس إنقامته، وأن يخلل تحقيق العدالة الاجتماعية، وتغيب الحريات، وتنتهك بما في ذلك حرية الرأي والتعبير والتجمع المدني السلمي، وتهدر الحقوق، ويستشري الفساد المالي والإداري، ويهدر المال العام دون حساب أو رقيب، طالما ليس هناك دستور وحكومة دستورية.

والسؤال هنا، ما هي العلاقة بين قضية الاستبداد السياسي والعنف؟

#### طابع الاستبداد

يمكن الإجابة عن هذا السؤال من خلال عدة محاور متصلة بمسألة الاستبداد وكون الدولة والحكومة كسلطة حكومة ذات سلطة مطلقة شمولية، وذلك على النحو التالي:

أولاً: الاستبداد يعني في الوقت ذاته القمع والقهر والإقصاء للمجتمع أفراداً وجماعات. إن عدم وجود فصل السلطات يعني أن صناعة القرار محصورة بفتة معينة ومقصورة عليها، أما الشعب فإنه خارج السلطة والعناية السياسية وصناعة القرار بالذات. إذاً هناك إقصاء للمواطن من السياسة ومن صناعة القرار، أي أن هناك قرارات تتخذ في مجال السياسة الداخلية والخارجية في ظل تهميش للرأي الشعب، الأمر الذي يعني احتمال وجود قدر من الاعتراض الشعبي على عدد من القرارات، لكن الحكومة (السلطة) تتصرف دون استشارة شعبها. من ذلك مثلاً قرار الإذن بدخول القوات الأمريكية الأراضي السعودية أثناء وبعد أزمة الخليج الشاينية ١٩٩٠، وقد استمر ذلك إلى الآن، وكذلك ما يتصل بتواصل ضرب العراق ما بين عامي ١٩٩١ و ٢٠٠٣ م في مناطق الحظر، وبخاصة في الجنوب انطلاقاً من الأراضي السعودية، وكذلك تحالفات الدولة وقراراتها في ما يتعلق بغزو أفغانستان عام ٢٠٠١م، والاحتلال الأمريكي للعراق في آذار (مارس) ٢٠٠٣م فصاعداً. وينطبق





ذلك علي قرارات القيادة السعودية المبادرة للتطبيع مع اسرائيل في مؤتمر قمة بيروت في آذار (مارس) ٢٠٠٢م. هذه القرارات المنفردة بمعزل عن الشعب أثارت ولا تزال تأثيراً كبيراً من تحفظ الناس عموماً، وبعض الفئات خصوصاً، بما في ذلك المجموعات الدينية التي تري حدوداً للتعامل مع الأجنبي، والتي يري بعضها عدم جواز دخول تلك القوات أرض الجزيرة العربية (السعودية بلاد الحرمين) أو التصالح والتطبيع مع الكيان الصهيوني، ولذلك فإن عناصر من الشباب الجهادي في هذا السياق هم من الذين انتصموا إلى عناصر القاعدة في الاعتراض المسلح علي الوجود الأمريكي في السعودية.

إضافة إلى ذلك فإن الاستبداد يقابله القمع والكتبت والقهر في كافة المستويات، وبالتالي فإن متفاساتها البديلة هي العنف في غياب المتنفسات المدنية السلمية؛ وهي المشاركة وإبداء الرأي والتعبير والاعتراض السلمي. عندما يشارك الشعب من خلال من يثق بهم ممن يمثلونه، فإنه هو الذي يتحمل تلك القرارات إذا ما اتخذت، ذلك أنه لا بد من أن يناقشها ويخصها ويخضعها للمداولة والتعديل، وربما لعدم اتخاذها إذا وجد أنها تتعارض والمصلحة العليا للوطن.

ثانياً: في الممارسات الحكومية الأمنية والمسألة الحقوقية في ظل الاستبداد والسلطات الشمولية المطلقة في أي بلد. بما في ذلك السعودية. فإن هناك ميلاً واضحاً لانتهاج سياسات أمنية لمعالجة كثير من مظاهر عدم الرضا والاعتراض علي السياسات الحكومية. هذه السياسات الأمنية تميل إلى عدم وجود ضوابط وأنظمة محددة، إذ لا وجود لدستور مقيد للسلطات. وحتى عندما تتبني الدولة أنظمة ما وكذلك حتي عندما تقر الدولة. السلطة (الحكومة السعودية) بعض المواثيق الدولية -

فإنه للأسف لا يزال هناك الكثير من تلك الممارسات والانتهاكات المتواصلة، كما أن كثيراً من المعتقلين أو المتهمين لا يعرفون حقوقهم بما في ذلك حقهم في أن يكون لكل منهم محام (وكيل) للدفاع عنه أمام المحكمة وفي أثناء التحقيق معه. وكيف لهم أن يعرفوا وليس هناك ثقافة حقوقية في البلد وقد ساهمت الدولة أصلاً في غيابها. وحتى أولئك المعتقلين الذين يعرفون بعض حقوقهم، مثل حقهم في توكيل محام عنهم، فإنهم في الغالب يحرمون من هذا الحق، أو تصاطل الأجهزة الأمنية في تحقيقه، أو تعطله وتعزل فاعليته إذا ما تم. ولعله من المفارقات أن هذه الممارسات الحكومية الأمنية المنتهكة لحقوق الإنسان تمارس بينما تعلن الدولة ممثلة بوزارة الداخلية تطبيق نظام الإجراءات الجزائية الذي يتضمن تصوصاً ومواد تمنع تلك الممارسات، وذلك في تعارض صارخ مع ما وقعت عليه المملكة من اتفاقيات دولية تمنع تلك الممارسات، وبخاصة اتفاقية مناهضة التعذيب التي وقعتها السعودية في عام ١٩٩٧م.

وإذا كانت تلك الانتهاكات تطل في الأصل أي مواطن، إلا أنها تركز علي فئات من المواطنين، وعلي أولئك الذين هم من الفئات والعناصر الجهادية بالذات، وبالتالي فإن الممارسات الأمنية التي تمثل

مثلاً في مجال حقوق الإنسان، ومنها حقوق المتهم - فإنها لا تلتزم بها، كذلك ليس غريباً أن تنتهكها، وذلك لغياب الرقابة والمحاسبة الدستورية القانونية الشعبية. ولذلك فإن السلطات الأمنية وخلال العقود الماضية، منذ الستينيات من القرن الماضي فصاعداً، مارست انتهاكات في مجال حقوق الإنسان وبالذات في سياق حقوق المتهم والمعتقلين، ابتداءً بطريقة الاعتقالات، ومروراً بأصناف ممارسات التعذيب والعزل الانفرادي الطويل والإهمات والمدة الطويلة للسجن والاعتقال دون محاكمات، وانتهاء بالفصل والطرده من الأعمال والوظائف الحكومية. وتلك الممارسات الأمنية، وبخاصة في السجون تم تدوينها وكتابة تقارير مفصلة عنها من قبل بعض الذين سجنوا أنفسهم، وقدمت لمسؤولي وزارة الداخلية.

إضافة إلى ذلك، فإن أولئك العناصر من الذين انخرطوا في الجهاد (الجهاد الأفغاني) وعادوا بعد خروج السوفييت، لم يجدوا معاملة تليق بهم من الدولة، بل لم تقم الدولة باستيعابهم واحتوائهم، وإنما تم إهمالهم وتهميشهم رغم أن الحكومة كانت أساساً تدفع بهم إلى أفغانستان لمقاومة السوفييت هناك. وإذا كان هذا أكثر حدوثاً في ما قبل صدور وتطبيق نظام الإجراءات الجزائية منذ أيار (مايو) ٢٠٠٣،

الضربات الجوية ضد العراق، وتطبيق الحصار عليه. ذلك الحصار الذي دام أكثر من اثنتي عشرة سنة، وقتلت فيه مئات الآلاف من الأطفال والنساء والشيوخ كان محل استياء واضح من قبل الشعب، حيث إن إخوانهم وأشقائهم في العراق يقتلون ويحاصرون دون ذنب، وفي محاولة لإخضاع العراق والمنطقة وبمساهمة عربية، بما فيها مساهمة من بلدانهم ودولهم تجاه العمليات الأمريكية في العراق.

- في الوقت نفسه استمرت السياسات الأمريكية الداعمة لإسرائيل دبلوماسياً وعسكرياً ومالياً وتقنياً. وتلك السياسات تدعم ممارسة مصادرة الحقوق الفلسطينية من خلال قصف الأراضي وقتل الفلسطينيين وهدم المنازل، وقلع الأشجار، وكلها كانت محل غضب متزايد من قبل الشعوب العربية بما في ذلك الشعب السعودي. هذا الغضب بدأ يتزايد أيضاً مع محاولة السياسات الأمريكية سواء في العراق أو في دعم إسرائيل إخضاع المنطقة عن طريق اتفاقيات التسوية سواء تعلق الأمر بأوسلو أو بدول عربية، ويزيد من الترتيبات الاقتصادية (مشروع الشرق الأوسط وشمال أفريقيا) منذ عام ١٩٩٤ فصاعداً والذي رغم أنه توقف عام ١٩٩٦ فإنه كان ينظر إليه على أنه امتداد لمشروع شمعون بيريس (الشرق الأوسط الجديد) الذي طرح منذ أوائل التسعينيات من القرن العشرين، وبعد ضرب وتدمير القوة العراقية، وارتكز على أربعة أسس أو قوى، تبدأ كلها بحرف (M) وهي

the Four M's :

- السوق (المنطقة العربية) Market

- المال الخليجي (العربي) Money

- العقل اليهودي Mind

- اليد العاملة البشرية العربية Men

ويلاحظ أن الذي يدور هو العقل اليهودي، وأن له الهيمنة، ومعاذلتها على التحو التالي:

Market = 4M's (Man + Mind + Money + Market)

ومن ثم فقد ولدت السياسات الأمريكية في المنطقة بما انطوت عليه هيمنة وإخضاع وما يترافق معها من إذلال ومأس في العراق وفلسطين غضباً عارماً لدى الشعوب العربية ومنها الشعب السعودي الذي بدأت عناصر فيه، بما في ذلك عناصر متصلة بالقاعدة، بالقيام بأولى عمليات العنف في عام ١٩٩٥ في الرياض، ثم بالخبر عام ١٩٩٦م ضد الوجود العسكري الأجنبي في السعودية. ثم مع توالي الأحداث منذ ١٩٩٨ تفجيرات نيروبي ودار السلام وما نتج عنها من ضرب أفغانستان والسودان في آب (أغسطس) وأيلول (سبتمبر) ١٩٩٨م، ثم الضربات الصاروخية للعراق في كانون الأول (ديسمبر) ١٩٩٨م ولعدة ثلاثة أيام متواصلة وفي أثناء أيام رمضان الأولى، وما تلا ذلك من محاولة غزو العراق (١٩٩٩ - ٢٠٠٠م) وعلى خلفية امتلاكه أسلحة الدمار الشامل، وعودة مفتشي الأسلحة، وتفتيش حتي القصور الرئاسية في العراق، وما ارتبط بتلك الأزمة من إهانات للشعب العربي عموماً، بما في ذلك أبناء السعودية الذين نظروا إلي تلك السياسات الأمريكية في العراق ليس فقط على أنها إهانة للعراقيين وحدهم، وإنما لهم أيضاً. من هنا بدأت مشاعر من التعاطف في السعودية تتكون وتتعاظم مع أسامة بن لادن والقاعدة وأفغانستان والعراق والمقاومة الفلسطينية بكافة فصائلها ومنها حماس والجها. وبعدها تأتي الانتفاضة الفلسطينية في أيلول (سبتمبر) ٢٠٠٠ على خلفية التعسف الصهيوني وتدنيس القدس الشريف والمقدسات، وما يعقب ذلك من عمليات مقاومة فلسطينية، والإرهاب الإسرائيلي المتواصل ضد البشر والشجر والحيوان مناحي الحياة. وفي ضوء ذلك ينطلق المزيد من المشاعر المعادية للولايات المتحدة وإسرائيل في البلاد العربية، وتنطلق مظاهرات شعبية مدوّدة بالاحتلال الإسرائيلي بما في ذلك في السعودية في كل من الجوف والظهران والقطيف، وقليل منها في

انتهاكات لحقوق وكرامة الإنسان داخل السجن، أو في الإقصاء خارج السجون، جعلت من هؤلاء الأفراد أو المؤيدين لهم يمتزجون على نحو متزايد باتجاه العنف والانخراط فيه. طبعاً هذا التحليل لا يعني أهل العنف من تحمل مسؤولية ممارساتهم، ولا يعني بأي حال من الأحوال أنه ليس لهم دور ومسؤولية في تواصل العنف.

ثالثاً: في السلطة القضائية والأحكام التعزيرية المفتوحة: في موازاة الممارسات الأمنية داخل السجون وخارجها، ودون ضوابط وقانون ومحاسبة، فإنه أيضاً وفي سياق الاستبداد والسلطة المطلقة وعدم وجود فصل السلطات وآلية الرقابة والمحاسبة، وبالأذات من السلطة القضائية تجاه السلطة التنفيذية والتبائية، فإن السلطة القضائية نفسها تعاني إشكالية كبرى تتصل بمسألة عدم تمكينها من ممارسة استقلالها عن السلطة التنفيذية. في سياق نظرية ولي الأمر يصبح القاضي الأصل ولي الأمر والقضاء وكلاء للقاضي الأصل (ولي الأمر - صانع القرار - الملك ومن يتوب عنه) وكذلك في سياق قاعدة أن ولي الأمر أدري بالصلحة، طالما أنه لا يناقض مناقضة صريحة نصاً قطعياً، وكذلك بأن ولي الأمر يحسم الخلاف بين الجهات، وبخاصة بين أقوال القضاة في حال اختلافهم في مسألة ما، وفي غياب مدونة واضحة وفعالية ومحددة لأحكام وعقوبات التعزير، وبشكل عام في سياق غياب معايير دولية وإجراءات وهيكل متعز من استقلال السلطة القضائية كمؤسسة وتضمنها بما في ذلك عدم علنية وشفافية المحاكم وجلساتها السرية رغم أن نظام الإجراءات الجزائية المطبق منذ أيار (مايو) ٢٠٠٣ فصاعداً يجيز ذلك، فإن القضاء - وبخاصة في القضايا التعزيرية، ومنها على وجه التحديد القضايا السياسية والمتصلة بالشأن العام - قد يصدر أحكاماً قاسية في بعضها تصل إلى درجة الإعدام، أو أحكاماً قاسية طويلة الأمد، وكل ذلك تماشياً - لا قناعة - مع رضا الحاكم ورغباته وتدخلاته. من هنا فإن الأحكام القاسية أوالتعسفية التي صدرت ولا تزال تصدر بتأثيرات وتدخلات من الحاكم ضد المعتقلين، وبخاصة المنخرطين في نشاطات جهادية أو في الشأن العام قد ولدت عند أولئك العناصر - وبخاصة الفئات الأولى - شعوراً بالتمهيش والإقصاء من الدولة، وعزز لديهم سلوك طريق العنف تحت أي مبرر أو مسوغ.

#### ثانياً - البيئة والعوامل الخارجية والعنف في السعودية

البيئة الخارجية وعواملها وصلتها بالعنف في السعودية ترتبط أساساً ببعض السياسات الأمريكية في المنطقة العربية، وبالعلاقات السعودية الأمريكية وما يتصل بهما من تداخل، بما في ذلك ما يمكن تسميته بالتخالف السعودي - الأمريكي أو التبعية السعودية للولايات المتحدة الأمريكية من منظور مختلف، وتداخل كل من هذين البعدين في البعد الداخلي، في العلاقة بين الدولة والمجتمع، وعلى محور بنية الدولة والسلطة فيها.

أ - مرحلة ما قبل عام ٢٠٠١ - يمكن القول دون تفصيل إن هناك عدة عناصر ولدت تلك البيئة وتداخلها مع البيئة السعودية وعواملها، وكان لها أثر واضح في اندلاع العنف بدايةً ثم تطوره وتضاعفه في المرحلة الثالثة من تلك العناصر، وهي ذات صلة قوية بالعلاقات السعودية - الأمريكية وبالسياسات السعودية في المنطقة:

أ. أزمة الخليج الثانية ١٩٩٠ - ١٩٩١ ودخول القوات الأمريكية الأراضي السعودية واستخدامها إيها في الحرب على العراق عام ١٩٩١ م، ثم لاحقاً ما بين عامي ١٩٩١ و ٢٠٠٣ لشن الضربات الجوية وتطبيق منطقتي الحظر الجوي وبالأذات في جنوب العراق، وكذلك في تطبيق الحصار القتال على الشعب العراقي.. وقد تم ذلك كله بموافقة أو بغض النظر من السلطات السعودية، ولكن دون موافقة شعبية، بل كان هناك عدم رضا، وبخاصة بعد انتهاء العمليات العسكرية في ١٩٩١م، واستمرار القوات والطائرات الأمريكية باستخدام القواعد العسكرية لشن



الرياض (ينات جامعة الملك سعود) وجدة.

ب - مرحلة ما بعد ٢٠٠١ : إذا كانت مرحلة ما قبل عام ٢٠٠١ م قد هيأت تلك الأرضية من المشاعر المعادية للسياسات الأمريكية في المنطقة، سواء تعلق الأمر بالعراق أو فلسطين، ومن خلالها بمحاولة فرض الهيمنة الأمريكية على المنطقة، فإن أحداث ١١/٩/٢٠٠١ م والتي هي انعكاس لتلك السياسات أو رد عليها، وما أسفرت عنه من هجمات قاتلة على مفاسل القوة المادية الاقتصادية والمالية الأمريكية هيأت المزيد من السياسات المتشددة والعنصرية الأمريكية تجاه البلدان العربية والإسلامية على خلفية مشاركة الأشخاص التسعة عشر في تلك الهجمات، وهم من العرب والأثريّة منهم من السعودية تحديداً. من هنا أتى ما سمي بالحرب الأمريكية على الإرهاب، والمقصود بالإرهاب هو العربي الإسلامي، وبالذات تلك الجماعات الجهادية، ومن أبرزها عناصر القاعدة في كل مكان، وخصوصاً في أفغانستان. وستكون السعودية ساحة جديدة لتلك الحملة الأمريكية على ما سمي بالإرهاب، ولكن بطريقة مباشرة وعن طريق فرض مزيد من الاستجابة الرسمية السعودية لطلبات الأمريكية في هذه السياقات. تلك الحرب الأمريكية على الإرهاب كان ينظر إليها إسلامياً وعربياً، وتحديداً شعبيّاً، على أنها حملة صليبية جديدة. أو لم يقلها الرئيس الأمريكي الابن حتى لو قيل إنها زلة لسان. أو أنه لا يقصد معانيها ودلالاتها التاريخية؟

تلك الحملة الأمريكية على الإرهاب شملت التالي:

أ - غزو أفغانستان في تشرين الأول (أكتوبر) ٢٠٠١ واحتلاله وتدمير حركة وحكومة طالبان وتشيتت عناصر القاعدة واعتقال مئات من العرب الأفغان في معتقل غوانتانامو، وإن لم تستطع القضاء أو القبض على أبرز قياداتها ومنها أسامة بن لادن والظواهرية.

ب - غزو واحتلال العراق في آذار (مارس) - نيسان (أبريل) ٢٠٠٣ وتدمير الدولة العراقية ومؤسساتها ونظامها والإطاحة بها على رأي من القيادات العربية وشعوبها.

ج - أثناء ذلك كله كانت هناك خطوات لمحاصرة التحولات المالية والتبرعات للعناصر والمنظمات الجهادية، بما في ذلك حركات المقاومة الفلسطينية (حماس والجهاد) ومصادرة الأرصدة والأموال باعتبارها إرهابية. وشملت أيضاً الصعوبات الخيرية الإسلامية والعربية التي كانت تنشط في المشاريع والإغاثة الإسلامية لعدد من البلدان الإسلامية وفي بعض دول الأقطاب، واعتقال كثير من العرب والمسلمين في أمريكا وفي أوروبا. كذلك كانت هناك ضغوط في تلك المجالات في معظم البلاد العربية في قضايا التعليم ومناهجه، وتبادل المعلومات حول العناصر الناشطة في الجهاد في أفغانستان أو الشيشان أو العراق أو جنوب شرق آسيا، بمن فيهم العناصر في السعودية.

د - في ثنايا تلك الإجراءات والحروب العنصرية الأمريكية كانت الجرائم الصهيونية في فلسطين على قدم وساق، وقد وصلت إلى تدمير البنى التحتية للسلطة الفلسطينية وعناصرها الأمنية وحصار رئيسها عرفات وقرض تغييرات إجبارية على هيكل السلطة الفلسطينية. وقد تم جزء كبير منها أمام الرؤساء والملوك العرب في قمة بيروت في آذار (مارس) ٢٠٠٢ التي قدمت السعودية فيها مبادرة التطبيع مع إسرائيل : السلام مقابل الأرض، والتي تبنتها القمة لتصبح مبادرة عربية، وكل ذلك نتيجة استجابة لضغط الإدارة الأمريكية. وقد استمرت الممارسات القمعية الوحشية الصهيونية ضد الأهل والأراضي والممتلكات في فلسطين وبمباركة أمريكية منذ ذلك الوقت (٢٠٠٢) حتى الآن (٢٠٠٤) ولا تزال متواصلة، وفي ظل حكومات دول عربية خاضعة للخارج وسيدة على الداخل. وهذا أصل البلاء والداء.

وفي سياق ذلك كله، وبما يتصل بالجمتمع في السعودية وعلاقاته في السلطة، كان المجتمع في قطاعات غير قليلة منه غاضباً على ما تم في

أفغانستان والعراق وبخاصة استخدام القواعد والأراضي السعودية لتنفيذ بعض من أجزاء تلك الحروب والغزوات والاحتلال. كل ذلك مثل ضربة لكثير من الناس في مشاعرهم تجاه حكومتهم وخضوعها للبرقيات الأمريكية، وبالتالي تولد لديهم مزيد من الشعور بفقدان الدولة لسيادتها ومشروعيتها، وبخاصة من الزاوية الدينية الإسلامية، إذ كيف تقبل دولة وحكومة تعلن عن نفسها أنها عربية مسلمة بضرب بلد إسلامي، ثم بضرب بلد عربي مجاور؟ هذا فضلاً عن منع السلطات الدينية في السعودية ممثلة في وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية أئمة المساجد من القيام بدعاء القنوت ضد أمريكا في حربه على كل من أفغانستان والعراق، والدعوة للأفغان والمجاهدين وكذلك للعراقيين بالنصر ضد الغزاة.

إضافة إلى ذلك فإن الإجراءات التي اتخذتها الحكومة السعودية ضد الجمعيات الخيرية والتبرعات المالية وجمعها وتوزيعها ومراقبة مستشارين أمريكيين في البنوك، وبخاصة ما يتصل بقضايا تتصل بالجهاد ومنها ما يتعلق بفلسطين، وكذلك إقفال جمعيات خيرية، والتعديل في المناهج التعليمية حسب الرغبة والمطالب والضغوط الأمريكية، والتنسيق المفلوماتي مع الولايات المتحدة الأمريكية بشأن عناصر ومواطنين قد يكون لهم صلة بالنشاطات الجهادية السابقة، وصولاً إلى مزيد من التنسيق الاستخباري في ملاحظة ومطاردة تلك العناصر واعتقالها. وقد تطور الأيام لتكشف وجود قوة مهام مشتركة في هذه التنسيق (٥)، كل ذلك أشعل مزيداً من المشاعر الغاضبة لدى قطاعات من المجتمع ضد الوجود الأمريكي، وكذلك ضد تحالفات الدولة السعودية أو انصياعها للضغوط الأمريكية سواء ما تعلق الأمر منها بأفغانستان أو العراق أو فلسطين، بما في ذلك ما يتصل بمبادرة التطبيع أو الإجراءات التي اتخذتها منذ نهاية عام ٢٠٠١ م فصاعداً في سياق الحملة الأمريكية على الإرهاب. ولهذا ينفجر العنف أو الإرهاب بداية في الجوف (بمقتل الدكتور حمد الورد في ١٧/٢/٢٠٠٣ م) ولكنه يأخذ البدايات الحقيقية له بتفجيرات الرياض في ١٢ أيار (مايو) ٢٠٠٣ م وما بعدها ليطال أماكن عديدة في الرياض والقصيم والمدينة وجدة ومكة والجوف والرياض. وبعض هذه المدن تكرر فيها أحداث العنف أو الإرهاب أكثر من مرة.

ويمتد العنف إلى المراكز النفطية في كل من ينبع ثم الخبر، وقبلها بضرب دائرة الأمن السعودية، ثم يتجه إلى قتل الأفراد الأجانب أو اختطافهم وقتلهم. ويبدو أن الهدف من ضرب تلك الأماكن الحيوية واختطاف الأفراد وقتلهم هو ضرب المقومات الاقتصادية للدولة وعلاقاتها بالمستثمرين والعاملين الأجانب بمن في ذلك العاملون في قطاعات ذات صلة بالأمن أو الجيش أو الحرس الوطني. والهدف هو محاولة الضغط على الأجانب ودولهم لسحب رعاياهم، وبالتالي تحديد الصراع بين السلطة وبين أهل العنف أو الإرهاب، وإذا كان الأمر كذلك



### ثالثاً - في العنف والإصلاح الدستوري

المحور الأخير في هذه الورقة يتناول العلاقة بين العنف والإصلاح، وهل أهل العنف أو الإرهاب يطالبون بالإصلاح، وهل لديهم أصلاً مشروع إصلاحى؟ وهل المخرج من العنف هو اتباع السياسات الأمنية الصارمة. أم ماذا؟

توصلنا في مناقشة وتحليل عوامل العنف إلى أن الاستبداد وهو أصل الداء والبلاء، وأن منتجاته وفروعه في الاختلالات في السياسات والممارسات الحكومية، وفي كافة المجالات الثقافية والاجتماعية والاقتصادية والسياسية بدرجة أكبر، وكذلك في تحالفاته وتقاطعاته مع البيئة الخارجية (الولايات المتحدة الأمريكية) وتجاهل استشارة الشعب وموافقته، وفي غياب آليات المحاسبة الدستورية.

وبناءً على ذلك يمكن اختصار متغيرات العنف عن طريق المعادلة التالية:

الاستبداد (والممارسات وكذلك في التحالفات الخارجية) = الجهل والتجهيل + الفقر والافتقار + القمع والكتبت والإقصاء والتمييز = العنف. وهذه المعادلة لا تنفي ولا تلغي دور أهل العنف في تلك الدائرة من العنف والمضاد. ولذلك من مخاطر تواصل العنف والعنف المضاد أن يتحول إلى دائرة عبثية تهلك الحرث والنسل الأخضر واليابس، وبخاصة في احتمالات تحولها إلى حرب أو صراع اجتماعي مفتوح، وهذا أمر وارد في ضوء:

أولاً، استمرار خلل السياسات الرسمية نفسه.

ثانياً، في احتمال فشل الإدارة الأمريكية في العراق، وكذلك عدم ولوج الإصلاح في السعودية.

طبعاً إن أهل العنف لا يطالبون أصلاً بالإصلاح، وليس لديهم مشروع إصلاحى، ولذلك فإن هناك مسؤولين وكتاباً وباحثين يستقربون الربط ما بين الإصلاح والعنف. المشكلة في هذا الفهم هي أنهم يعتقدون أن هناك عدداً من أهل العنف، فإذا ما تم قتلهم أو اعتقالهم فسوف ينتهي الأمر. وهذا يعني أن أولئك لا ينظرون إلى البيئة المولدة والداعمة للعنف أو الإرهاب وأهله. البيئة المولدة - كما قلنا - هي تلك البيئة السعودية في طبيعتها وانغلاقها وبصفة أساسية في بيئة الدولة - السلطة، لا الاستبداد والسياسات الحكومية والممارسات المتولدة عنه، والتي لا تزال كما هي لم تتغير، منذ ما بعد عام ٢٠٠١ وحتى أوائل عام ٢٠٠٤ حيث تتواصل أسس ومقومات وعناصر تلك السياسات الحكومية وبنيتها أصلاً، ألا وهي السلطة المطلقة والاستبداد.

إن الاتجاهات الرسمية والسياسات الحكومية لا تزال ترى أن بإمكانها معالجة العنف أو الإرهاب من خلال سياسة أمنية صارمة تتم فيها ملاحقة ومطاردة وإقتال العناصر الذين يبدو عدهم للجهات الرسمية عدداً محدداً، وفي سياق تعاون أمني ومعلوماتي، وحتى في سياق تشكيل قوة مهام مشتركة سعودية - أمريكية أعلنت مؤخرًا إضافة إلى ذلك، فقد صدرت مبادرة جديدة تتضمن إصدار عفو عن أولئك من العناصر المشاركة أو المرتبطة بأهل العنف، والذين لم يتورطوا في أعمال قتل، ولم يقبض عليهم حتى الآن، إذا سلموا أنفسهم خلال شهر من تاريخ صدور القرار. وجاء في خطاب الأمير عبد الله الذي ألقاه نيابة عن الملك فهد بهذا الشأن: لذلك فإننا نعلن وللمرة الأخيرة بأننا نفتح باب العفو والرجوع للحق وتحكيم الشرع الحنيف لكل من خرج عن طريق الحق وارتكب جرماً باسم الدين وما هو إلا الفساد في الأرض، ولكل من ينتمي إلى تلك الفئة التي ظلمت نفسها من لم يقبض عليهم في عمليات الإرهاب ففرصة الرجوع إلى الله وسراجعة أنفسهم، فمن أقر بذلك وقام بتسليم نفسه طائعاً مختاراً، في فترة أقصاها شهر من تاريخ هذا الخطاب فإنه آمن بأمان الله علي نفسه، وسيعامل وفق شرع الله في ما يتعلق بحقوق الغير(٦).

ولنا ملاحظات علي ما تقدمت هي:

فإن السلطات السعودية سوف تقوم أيضاً وبمساعدة أمريكية - أقلها معلوماتية - وإن كان هناك إعلان بعد ضرب دائرة الأمن، بتشكيل قوة مهام مشتركة:

وهذه السياسات الأمنية التعاونية ستزيد، وقد تولد مزيداً من التعبئة لعناصر إضافية، وبخاصة في سياق النظر إلى تلك القوة المشتركة (قوة المهام المشتركة) علي أنها تعطي لأهل العنف الإرهاب - في نظر فئات اجتماعية مفترضة عليها - مشروعية مقاومة الوجود الأمريكي في السعودية، وكذلك ضد تحالف السلطة مع الأمريكيين في هذه الحرب والحملة علي الإرهاب أو العنف. من هنا فإن هناك خوفاً من أن دائرة العنف أو العنف المضاد ويغض النظر عن مبرراته ومسوغاته ومشروعيته أو عدم مشروعيته، ستزداد يوماً بعد آخر لتصل إلى مرحلة الصراع الاجتماعي المفتوح (الحرب الأهلية).

هذا الاحتمال الأخير يتوقف علي أمور منها مدى الدعم المجتمعي للعنف أو الإرهاب وأهله، وكذلك علي مسألة الحلول التي يمكن أن تتبناها الدولة لمواجهة العنف علي الإرهاب وعناصره، وهل ستكون حلولاً أمنية فقط أم تكون هناك حلول سلمية مدنية إصلاحية. وقبل الوصول إلى مسألة العلاقة بين العنف والإصلاح نود فقط الإشارة سريعاً إلى مسألة الدعم أو التأييد الشعبي للعنف وأهله وعناصره. فقبل تفجيرات أيار ٢٠٠٣ وفي ما يخص القاعدة، وبخاصة أثناء حرب وغزو أفغانستان، وأيضا في سياق الحرب والغزو الأمريكي للعراق فإن هناك تأييداً ملحوظاً من قبل فئات وقطاعات غير قليلة من المجتمع في السعودية للقاعدة وزعيمها أسامة بن لادن.

وهذا التأييد أو الدعم لا يعنجان بالضرورة أن الناس المتعاطفين يقبلون بكل معتقدات وتوجهات القاعدة ورموزها، ولكن التأييد والتعاطف يتدفق تحت عنوان أن تلك الحركة وقضاياها وعناصرها وخلاياها تقوم بأعمال فيها مقاومة للسياسة الأمريكية والصهيوتية في المنطقة العربية والإسلامية. ولذلك ليس غريباً أن يكون هناك أكثر من ٧٠ بال المئة من الكويتيين يتعاطفون مع القاعدة في سياساتها المناهضة للولايات المتحدة الأمريكية، فكيف إذاً بالسعوديين، والذين تشير بعض التقارير الاستخبارية إلى أن أكثر من ٨٠ بال مئة منهم يؤيدون القاعدة في حربها ومقاومتها للسياسات الأمريكية في المنطقة. ولذلك فإننا نتذكر، وهذا ما يقع في تلك النسبة، أنه أثناء الحرب والغزو الأمريكي لأفغانستان، وكذلك ما بين عامي ٢٠٠١ و ٢٠٠٢ كانت صور بن لادن تبث بشكل مكثف بين الجولات في السعودية. طبعاً مع بداية انفجارات الرياض في ١٢ أيار (مايو) ٢٠٠٣ فصاعداً، وبخاصة مع تضاعف التفجيرات في مجمع المحيا بالرياض ثم في دائرة الأمن، ثم في اختطاف وقتل بعض الغربيين، فإنه من المؤكد أن هناك انخفاضاً في نسبة التأييد لتلك العناصر الفاعلة في العنف أو الإرهاب، وهناك أيضاً عدم اتفاق أو موافقة أعداد متزايدة من الشعب بقبول بعض منها علي الأقل.

ومع ذلك تبقى البيئة الداخلية كما أشرنا إليها وتقاطعاتها مع البيئة الخارجية وبالذات في سياق الاستبداد الداخلي وممارساته الداخلية، وكذلك في سياق تقاطعاته مع الخارج الأمريكي حاسمة في توليد العنف. وذلك كله يعني أن تلك البيئة واختلالاتها هي التي تعمل علي تفريخ عناصر إضافية لجماعة وعناصر العنف، بل إن الاعتقالات المتزايدة منذ عام ٢٠٠١ م فصاعداً، وبخاصة عامي ٢٠٠٣ و ٢٠٠٤ م، والتي تجاوزت الآلاف سواء في سياق الاعتقال، أو التحفظ المؤقت - وبما يتضمنه من تجاوزات أمنية بما في ذلك استمرار الانتهاكات لحقوق المتهم. تعني أن هناك نسبة من المجتمع وفئاته تشكل مخزوناً فيه قدر من الالتزام بالانخراط في تلك العمليات (العنف أو الإرهاب) وليس فقط التعاطف، وذلك المخزون يمكن أن يقدر تقريباً ما بين ١٠ آلاف إلى ٤٠ ألفاً من لديهم القابلية للانخراط بالعنف وبتلك الجماعات.

١ - بالنسبة إلى السياسات الأمنية الصارمة، فإننا لا نعتقد أنها هي الحل، بل لن تكون الحل، ذلك أن العنف يولد العنف. إضافة إلى ذلك فهناك اعتقاد خاطئ لدى بعض المسؤولين وغيرهم أن أولئك العناصر المتخرفة في أعمال العنف أو الإرهاب محدودة العدد ويمكن استئصالها بإلقاء القبض عليهم أو قتلهم أو بالاعتقالات المكثفة. وهذه فكرة خاطئة، ذلك أن هؤلاء أصلاً إنما تقدمهم البيئة، والبيئة لم تتغير بعد. ولذلك كما أشرنا سابقاً، فإن تلك السياسات الأمنية الصارمة ستولد أو تدفع بذلك المخزون من العناصر التي لديها القابلية للانخراط فعلاً. فوق هذا وذاك فإن مزيداً من التعاون الأمني السعودي - الأمريكي سواء في سياق تبادل المعلومات أو في أطر جديدة بالإعلان عن إنشاء قوة مهام مشتركة لمحاربة الإرهاب في السعودية يعني مزيداً من صب الزيت على النار، وهذا قد يكون كارثياً في ضوء خروج أمريكا من العراق مهزومة من المقاومة العراقية والتي تضم فيها عناصر عربية ولربما سعودية. كل ذلك قد يوفر مقومات ومسوغات إضافية لصراع اجتماعي مفتوح محتمل في السعودية.

٢ - بالنسبة إلى العنف، فرغم أنه خطوة جيدة إلا أن فيه قدرًا من الغموض وعدم الوضوح، ذلك أن العنف مشروط، وقد ترتبت عليه محاكمات وأحكام طويلة المدي. والأفضل لو أصدر عقواً صريحاً بإنهاء القضايا وتعليقها، وأن تحدد فترة حبس محددة مغلقة. إضافة إلى ذلك، فإن تلك الخطوة على كونها خطوة جيدة، لا يمكن لها أن تفي بالغرض دونما إصلاح، وإصلاح حقيقي.

إن المخرج الصحيح هو ولوج الإصلاح الدستوري الذي يدخل المواطن إلى دائرة السلطة، فيحد من الاستبداد، ويقضي على الاختلالات في كافة المجالات، ويؤكد الحقوق والحريات العامة ويصونها من خلال فصل السلطات، وسلطة نوابية منتخبة (مجلس شوري ملزم) لها سلطات رقابية ومحاسبية، يتيح للمواطن الحق في المشاركة في القرارات وصنع السياسات. إضافة إلى ضمان وجود سلطة قضائية مستقلة بتمكينها من خلال إجراءات وهيكل ومعايير لتستطيع المساهمة في توفير العدالة والمساواة والكرامة وحفظ الحقوق والحريات للأفراد، على أن تكون السلطة القضائية مستقلة من خلال تلك المعايير والإجراءات والهيكل وفي سياق فصل السلطات ذات الصلاحيات الرقابية ضمن آلية وهيكل الدستور، والذي لا بد لكي تصبح له روح أن يصوت عليه شعبياً.

هذا الإصلاح الدستوري سيولد بيئة جديدة يمكن من خلالها امتصاص تلك الاختلالات في كافة المجالات وإعادة الاعتبار للمواطن من خلال إقامة العدل وضمان الحقوق والحريات والكرامة والحق في المشاركة والتعبير. هذه البيئة الدستورية والتي تعني حكومة دستورية ذات سلطات غير مطلقة، وفي سياق محاسبة ومراقبة ومشاركة شعبية على مستوى مؤسسات السلطة، وبخاصة النيابية (مجلس الشوري المنتخب الملزم) وعلى مستوى المشاركة والمساهمة في تشكيل جمعيات المجتمع الأهلي المدني في كافة المجالات لبيتاح للمواطن الانخراط في تلك الجمعيات والاتحادات والإفصاح عن رغباته وآرائه. فإذا وصلنا إلى سلطة مقيدة، حكومة دستورية، بإصلاح دستوري نستطيع أن نلغي عوامل العنف ومكوناته ودعائمه وموافقه في كافة المجالات، بما في ذلك تصحيح العلاقة بين الدولة والخارج على أسس تنطلق من مصالح الشعب وحقوقه وكرامته، عبر مشاركة المواطن في السياسات، بما فيها السياسة الخارجية للدولة، وبالتالي إنهاء سلبات الممارسات الحكومية داخلياً وسلبات تحالفها خارجياً بإعتبارها (أي السلطة المقيدة) ضوابط شعبية (إرادة ومشاركة شعبية ورقابة على تلك السياسات). عندما يمكن أن تتولد أولاً شرعية جديدة وصلبة للدولة والأسرة تقوم على تحاقق بين المجتمع والسلطة الأسرة، يضمن حقوق المجتمع وحرياته، ويوفر الفرص للأسرة لممارسة الحكم في السلطة بالمشاركة أو الشراكة الدستورية مع الشعب أو من يمثله. وثانياً، في تلك البيئة

نستطيع أن نلغي الاختلالات، وأن نجفف بطريقة سليمة هادئة مصادر العنف وأسبابه. وبالتالي فإننا مع الوقت ومع تحقق تلك الإصلاحات على الأرض فإننا سوف نجد أن تلك العناصر المتخرفة في العنف قد أخذت تنقلص بشكل كبير، وبدأت تتلاشي فعلياً، ذلك أن الدعم والمخزون القابل للعطاء ينتهي.

وفي سياق الإصلاحات الدستورية لا يمنع من اتباع السياسات الأمنية الموازية، ولكن بطريقة تقلل من الإقصاء والتهميش المباشر، بما في ذلك حقوق المتهم، وفي الوقت نفسه تركز على الحلول الإصلاحية السلمية الدستورية لتوفير الأمن من خلال إدخال المواطن في صلب العملية السياسية لكي يشعر أنه بالفعل جزء من السلطة، وأن السلطة جزء منه. عندها فقط يمكن لنا أن نخرج من دائرة العنف. أما أية طريقة غير ذلك فإنها قد تطيل العنف وتزيده وتفجره إلى صراع اجتماعي مفتوح (حرب أهلية)، والتي يخشى في حالة اندلاعها من أن تولد آثاراً أكبر في الدولة والمجتمع، كما أن الدول الكبرى، ومنها الولايات المتحدة، قد ترفع يدها عن الوضع حتى يثبت. وعندها قد تقرر التدخل في الوقت المناسب.

إن التأخر في دخول عملية الإصلاح الدستوري في الوقت الحاضر ومع احتمال اندلاع صراع اجتماعي مفتوح سيعقد مهمة الحكومة مستقبلاً ويجعلها أكثر صعوبة، إن سوف يعتبر عرضها لو تم مستقبلاً أمراً غير مقبول من قوى الاعتراض والعنف إذا ما أصبح لديها اليد الطولي في الساحة.

#### شواهد

(١) عن نظريات العنف وتفسيرها، انظر: متروك الفالح، نظريات العنف والثورة: دراسة تنوعية مقارنة، القاهرة، مركز البحوث - كلية الاقتصاد والعلوم السياسية، جامعة القاهرة، ١٩٩١. وعن تفصيلات شاملة عن دراسات ونظريات وأبحاث العنف، هناك الدراسة الشاملة التالية:

Ekkart Zimmerman, Political Violence, Crisis and Revolutions, Theories and Research, (Cambridge, Massachusetts, 1983).

(٢) لم يعد المسؤولين السعوديون يتحرجون من الإشارة إلى هذا الدور السعودي في مقابلاتهم، وآخرها ما ورد على لسان الأمير تركي الفيصل، السفير السعودي الحالي في بريطانيا، ورئيس الاستخبارات السعودية السابق، والمسؤول عن الملف الأفغاني في تلك الفترة. وردت أقوال واعتراقات تركي الفيصل في برنامج وثائقي عن السعودية، بثته شبكة التلفزة البريطانية BBC يوم السبت ٢٨/٨/٢٠٠٤، الساعة ١٠-١١ صباحاً بتوقيت الرياض.

(٣) يربط وزير الداخلية الأمير نايف دائماً ذلك بتلك العناصر الإخوانية التي أتت إلى المملكة منذ الستينات من القرن الماضي فصاعداً.

(٤) عن التعليم والسطح الاجتماعي والحرمان النسبي وعلاقتها بالعنف، انظر:

Ted Gurr, Why Men Rebel (U.S.A 1970)  
I. K Fairabend & Ted Gurr (eds.), Anger, Violence and Politics (U.S.A 1972).

(٥) عن قوة المهام المشتركة بين السعودية وأمريكا في مجال مكافحة الإرهاب أو العنف، انظر إلى البيان الذي ورّضته السفارة السعودية في واشنطن (والذي أشار إلى اعتقال ٦٠٠ مشتبه)، الشرق الأوسط ١٦/٤/٢٠٠٤، ص ٤.

(٦) في ٢٣/٦/٢٠٠٤ أعلن العفو في تفصيلات الخبر، انظر الكلمة التي ألقاها ولي العهد السعودي، التي تمهل ما أسماه العقول الضالة شراً للرجوع إلى الحق وتحكيم الشرع: الشرق الأوسط ٢٤/٦/٢٠٠٤، ص ٤. وقد مرت المدة المحددة للعفو ولم يستسلم سوى عدد لا يتجاوز الستة، منهم إثنان أحدهما مقعد والآخر تاجر سلاح، في حين لم يستسلم أحد من الأساسيين الذين شملتهم قائمة المطلوبين.

## كتاب جديدة للشيخ اليماني (الإسلام والمرأة)

# الإسلام ركز على دين المرأة معياراً لتقويمها

الرجال زوجاً لها. ولا تظهر من تلك الثروة للامة إلا ذلك الجزء الذي لا يؤثر الشهوات أو الرغبات.

والحضارة الغربية، على الرغم مما تحتويه من مبادئ وعلم وتقدم تقني فإنها بصفة عامة ركزت في نظرتها للمرأة على أمور كثيرة يأتي في مقدمتها جمال المرأة وجسدها، فيتبارى مصمموا الأزياء لإظهار مفاتها كما تتبارى وسائل الإعلام المرئية في استخدام ذلك الجمال وتلك الفتنة وسيلة للترويج لها واستقطاب اهتمام المشاهدين.

وتجارة الجنس، وإن كانت حتى الآن في معظم بلاد الغرب خارج حدود القانون، إلا أنها من الأمور الواقعية التي يغض الطرف عنها، إلا إذا استفحل أمرها.

والمرأة قيمتها في دينها وخلقها وعلمها وإنسانيتها، وبعض المسلمين الذين يضمنون حدوداً لإنسانيتها وقيوداً على تعليمها ونشاطها يخطئون ويخالفون روح الإسلام ونصوصه. وأولئك الذين ينتمون للإسلام ويريدون للمرأة المسلمة أن تكون نسخة من الفتاة الغربية، يحدّثون في مجتمعهم الإسلامي شرحاً يؤدي إلى تقادم حدة المتزمتين فيزادون تشدداً وتنطعاً ويدفعون في الوقت نفسه المرأة المسلمة إلى هياوية الحضارة المادية فيلتمها طوفان العولمة فيحتقرها أهلها دون أن تسعدها حضارة غيرها.

الإسلام جاء بأحكام خاصة بالمرأة تعد ثورة حقيقية على المفاهيم التي كانت سائدة في جزيرة العرب، وتحولاً جذرياً عن الأفكار الفلسفية والدينية التي سادت قبله أو في بداية عصره. فالشريعة الهندية البرهمنية اعتبرت المرأة ناقصة الأهلية، ليس لها الحق في القيام بأي عمل وفق مشيئتها، إذ تنتقل من تبعيتها لأبيها لتتبع زوجها، فإذا مات انتقلت التبعية لأبنائه أو لمغيرته الأقربين (٤).

إذا انتقلنا إلى اليونان، وجدنا المرأة محرومة من التعليم تابعة للرجل. وعندما حاول أفلاطون أن يطبق في مدينته (الجمهورية) مبدأ مساواة المرأة بالرجل في مجال التعليم والثقافة فشل في المحاولة لهجوم المفكرين والفلاسفة على ذلك المبدأ. وقال أرسطو: إن المرأة للرجل كالعبد للسيد، والعامل للعالم، والبربري لليوناني. كما قال يوستين خطيب اليونان المشهور: إننا نتخذ الزوجات فقط ليلدن لنا الأبناء الشرعيين (٥).

أما موقف الديانة اليهودية من المرأة فأقل ما يوصف به هو أنه موقف عدائي، فالتلמוד مثلاً ينصح عامة اليهود بأنه خير للإنسان أن يمشي وراء أسد من أن يمشي وراء امرأة. وقد جاء في الكتاب المقدس أن المفروض على المرأة أن تكون تحت سلطان الرجل وهو يتسلط عليها (٦).

الديانة المسيحية، عند بعض أتباعها، لا تختلف عن اليهودية فالمرأة شر لا بد منه، وإغواء طبيعي، وكارثة لازمة، وخطر منزلي، وفتنة مهلكة، ونشر عليه طلاء، ومن أقوال الراهب الإيطالي توماس الأكويني: (المرأة خاضعة للرجل بضعة طبيعتها الجسمية والفعلية معاً والرجل مبدأ المرأة ومنتههاها. وقد فرض الله الخضوع على المرأة) (٧).

## الأحكام الإسلامية الخاصة بالمرأة ثورة لصالها ماضياً وحاضراً

اشدّت الهجمة على الإسلام، واتخذت صوراً عديدة، ووسائل مختلفة، وفق مخططات معلنة أو خفية ويتبشروا موضوع المرأة في الإسلام أهمية خاصة عند المهاجمين، بحجة أن الشريعة الإسلامية قد حطت من قدرها، وجعلتها شيئاً من المتاع، وأشبّه ما تكون بالإماء والإسلام من ذلك براء. فهو الدين الذي كرمها، ورفع شأنها، وفتح الأبواب أمامها. ولئن تصدّت التقاليد، عند بعض الشعوب التي دخلت في الإسلام وأيدتها بعض التقاليد البدوية، كي تكون عائقاً أمام تقدمها والاستفادة مما شرعه الله لها، فمن الجور أن ننسب ذلك للإسلام. ومهما كانت تلك الآراء منسوبة إلى فقهاء فهي إجتهااد شخصي، أو مستندة إلى أحاديث أسيء تفسيرها، أو ضُعفت أسانيدُها. تصم أذاننا أصوات صراخ وجدل بين أطراف يتشنج بعضها يريد أن ينزع من المرأة إنسانيتها، أو يبقّيها وسيلة للخدمة والإنجاب، بينما يهاجم أعداء الإسلام دين الإسلام مستندين إلى تصرفات بعض المسلمين أو آراء ذلك النفر الذي قلل من شأن المرأة معتبراً أن تلك الآراء والتصرفات هي الصورة الحقيقية لدين الإسلام. وهناك طائفة ثالثة تريد أن تجعل من المرأة المسلمة نسخة طبق الأصل من المرأة الغربية تتخلّى عن جميع التقاليد المنيقة من قيم الإسلام.

وفي هذه الأجواء المؤلمة والأصوات المزعجة وجدت نفسي مضطراً إلى المشاركة بما أراه حقاً مستنداً، في مشاركتي، إلى آراء الفقهاء والعلماء المشهود لهم بالحكمة وصاب الفقه، محاولاً رسم صورة حقيقة ما شرّعه الإسلام للمرأة المسلمة قبل العادات القليلة والأعراف الشعبية مدفوعة بمشاعر العظمة والفوقية عند فحول الرجال.

الحمد لله الذي خلقنا من ذكر وأنثى (يأبىها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى) (١)، وجعل للرجال المسلمين وللنساء المسلمات ولاية على بعضهم بعضاً (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) (٢).

والصلاة والسلام على النبي الأمي الذي بعث في قوم كانت المرأة في نظر بعضهم رمزاً للذل والهوان. وتستحق أن تدس في التراب حقاً حتى يروا عن أبيها الكظيم ما قد يلقاه بسببها من مستبطل أليم، فربح عليه الصلاة والسلام برسالته من شأن المرأة وجعلها مساوية للرجل، إلا إذا اقتضت الظروف المالية غير ذلك، فهي شقيقة الرجل وليست دونه (النساء شقائق الرجال) (٣).

إن حضارة الإسلام تختلف عن حضارة الغرب، وإن نظرة الإسلام إلى المرأة ترتكز على معايير وأسس ليست بالضرورة ما نرعاها وتعتناها الحضارة الغربية وتسيح لتطبيقه.

فالإسلام يركز على (دين) المرأة معياراً أساساً لتقويمها، والدين يشمل الخلق الكريم، والعلم الواسع مع مخافة الله وإطاعة أوامره ونواهيه. فالمرأة تنكح لدينها ومالها وجمالها وجسدها. ورسول الله يأمر أصحابه وأتباعه بأن يظفروا بذات الدين، وجمال المرأة في الإسلام غير معدّ للعرض والبيع، وليس من الوسائل العامة للترويج عن نفوس المشاهدين، فهو ثروة لأصحابه مخصصة لمن تختارهن من





إنساني إسلامي تفخر به ونعتز وللموهلين من أبنائه في العصور التالية فسحة من الاجتهاد حسب الزمان والمكان. الفقه الإسلامي يتغير باختلاف الزمان وتغير البيئة، وخير مثال لذلك آراء الإمام الشافعي الفقهية عندما كان في بغداد مقارنة بأرائه عندما ذهب وعاش بمصر فالفقيه هو الفقيه. والنصوص هي النصوص، وما تغير كان هو المكان والبيئة، فكانت آراؤه المختلفة رضي الله عنه تسمى للتمييز بينهما. على القديم وعلى الجديد، ومن قواعد الفقه أنه (لا ينكر تغير الأحكام بتغير الأزمان). ونحن في بداية قرن ميلادي جديد تغيرت فيه ظروف الحياة. وتطورت وسائل التعليم وانتشرت وذلك وسائل الاتصالات وانتقال المعلومات، فأصبحت في متناول اليد دون قيود أو حدود، وواكب هذه التغيرات أن أثبتت المرأة جدارتها في ميادين العلم والتجارة والاقتصاد، ونافست الرجل في أمور كانت حكراً له ووقفاً عليه فلم تمنعها أنوثتها من أن تصبح جندياً باسلة في ميادين القتال، أو مخترعة بارعة داخل المعامل، أو باحثة متميزة في مجال البحث العلمي.

في هذه الظروف المتغيرة، والتطورات السريعة المتلاحقة ترتفع أصوات بعض علمائنا تدعو إلى بقاء المرأة في بيتها، لا تشارك الرجال في بيتها، ولا تتجاسر من الأعمال إلا ما يعتقدون أنه ملائم لطبيعتها متوافق مع شريعتنا ويدفعهم خوفهم من فساد الغرب وانهيار الفضيلة فيه إلى تضيق دائرة نشاطها حتى تكاد تنعدم، ويتوسعون فيما يعتقدون أنه أحكام شريعتنا حتى يخرجوا عن دائرتها وروحها ونصوصها ونحن لا نشك في صدق نواياهم، ونعرف قوة العقل الباطن الذي يحركهم لصاية نساءنا، وقوة التقاليد التي نبثوا في تربتها وترعرعوا في كنفها. ولكن الأمر أخطر بكثير من أن يعالج بطريقتهم هذه مهما كانت مبرراتها وصدق نواياها فإن ما يدعون إليه ويروجون له أضيق كثيراً من الساحة الرحبة التي كانت المرأة المسلمة تعيش فيها في خلال العصر النبوي.

رحم الله الإمام ابن قيم الجوزية الذي عمق الله فهمه ومنحه فقهاً

القانون الروماني وضع للفرد حقوقاً تجاه الدولة تمثل تطوراً قانونياً هاماً ومع ذلك فإن الوضع بالنسبة للمرأة بقي لمدة طويلة يشبه ما كان سائداً في اليونان. إذ كان الرجل الوصاية الكاملة عليها، فالأنوثة كالجنون من أسباب الحجر على الشخص.

في الإمبراطورية السفلى تحسن الوضع قليلاً فكان للمرأة حق اختيار الوصي عليها، ولم تحصل المرأة على أهليتها المالية إلا في عهد الإمبراطور (تيبودرز هوترويس) إذ أنهى الوصاية المالية عليها مع ضرورة الحصول على موافقة الزوج (٨).

فالأحكام الإسلامية الخاصة بالمرأة تعتبر - كما أسلفت - ثورة حقيقية إذا قورنت بما كان سائداً في المجتمع الذي أضاعت فيه الرسالة المحمدية، أو ما كان سائداً في العصور الغابرة والحضارات المعاصرة لها. حيث أعطى الإسلام للمرأة أهليتها المالية كاملة غير منقوصة. فكان للإسلام الريادة والسبق في هذا المجال كأول نظام يفعل ذلك في التاريخ، وإن كنا نلاحظ الآن اتجاهها لوضع قيود على تلك الأهلية في بعض المجتمعات الإسلامية.

اختلاف الآراء حول المرأة قديم العهد، قدم الإسلام نفسه، وقد أسهم العرف والبيئة في اختلاف تصرفات المسلمين وآراء فقهاءهم. ومن أوضح الأمثلة على تأثير البيئة ما كان سائداً في مجتمع مكة قبل الهجرة، وما كان سائداً آنذاك في مجتمع المدينة. وخير وصف لذلك ما جاء على لسان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) إذ قال: (كنا معشر قريش نغلب النساء، فلما قدمنا على الأنصار إذ هم قوم تغلبهم نساؤهم، فطفق نساؤنا يأخذن من أدب نساء الأنصار. فصحت على امرأتي فراجعتني، فأنكرت أن تراجعي. فقالت: ولم تنكر أن أراجعك؟ فوالله إن أزواج النبي (صلى الله عليه وسلم) ليراجعنه، وإن إحداهن تهجره اليوم حتى الليل. فأنكرتني) (٩). ولقد انصاع ابن الخطاب رضي الله عنه للتوجيه النبوي بعدم منع نساءه من الخروج لصلاة العشاء والفجر رغم غيرته رضي الله عنه. وهو نفسه الذي أراد في خلافته أن يحدد المهور (فراجعت امرأة برأى مخالف). فقبل اعتراضها وانصاع لرأيها. ولقد بدأ تأثير البيئة بعد وفاته صلى الله عليه وسلم، إذ رفض أحد أبناء عمر رضي الله عنه السماح للنساء بالذهاب لصلاة العشاء والفجر وأقسم ليعنهن حتى لا يتخذنه ذريعة للفساد رغم التوجيه النبوي. وقد أورد الإمام النووي ذلك في شرحه لـ (صحيح مسلم)، وفي ذلك عودة لتقاليد بيئة مكة المكرمة.

وبالرغم من ممارسة المرأة في عصر النبوة والخلافة الراشدة لحقوق لم تكن من قبل معروفة، فإن العصور التي تلتها قد شهدت نكسات متتالية وآراء مختلفة مردها اختلاف البيئة والظروف الاجتماعية.

كان مجتمع المدينة مجتمعاً تشارك فيه المرأة الرجل جنباً إلى جنب في جميع مظاهر الحياة الاجتماعية. واستمر الأمر على ذلك السموال في بداية العصر الأموي. إذ احتفظ العرب بتقاليدهم، فكانت المرأة تظهر في المجتمع سافرة الوجه، حتى برز لدى بعض خلفاء بني أمية اتجاه لغرض الحجاب على نساءهم (ثم بدأ بعض أشرف الأمويين في تقليد الخلفاء، ولم تكن دمشق مدينة عربية بل كانت من المدن القديمة التي خضعت لحكم الإغريق الذين كانوا يقرضون النقاب على نساءهم، ولذلك انفردت دمشق قبل الإسلام دون بقية المدن الإسلامية بالنقاب والفصل بين الجنسين) (١٠).

وجاءت الدولة العباسية في بغداد ليتحو خلفاؤها العباسيون منحنى الأمويين، ثم قام ابن المقفع بالدعوة إلى قرص نقاب المرأة لعامة النساء اللاتي لم يكن ملزمات بذلك، وساد العرف الجديد الذي يمسد المرأة التي تخفي عن الأنظار (١١).

بعد أن أبرزت تطور العرف وأثره على المرأة يجدر بي في هذا الصدد أن أفرق بين الشريعة الإسلامية بنصوصها القطعية ومقاصد أحكامها. وهي ملزمة دون شك - وبين الفقه الإسلامي، وهو إنجاز

في الدين حين قال: (إن على الفقيه أن يزاوج بين الواجب والواقع) (١٢). ولو كان بيننا اليوم لعرف الواقع الذي نعيشه، ولتصرف عكس تصرفات بعض علمائنا، فزواج بين واجب قابل للتوسيع وواقع يستحيل تغييره، فهو آت كالموتوفان، ولابد أن نبني سفينة تنقذنا من الغرق فيه، بالرجوع إلى روح الشريعة، والغايات من نصوصها قالاً لتعزل خطير، وإن يكون هناك جبل يعصمنا من الماء، وإن لم تفعل فسوف نكون كالنعام حين تخشى الصياد فتدفن رؤوسها في الرمال. عندما أكتب عن مساواة المرأة بالرجل في ميزان الإسلام أهداف إلى توصيف حقيقة تلك المساواة وإيضاح الفوارق في الأحكام بين المرأة والرجل، متى وجدت، وهي فوارق تعود إلى طبيعة الأنثى مقارنة بطبيعة الرجل، ولا تزيد من الرجل على حساب المرأة، ولا تنقص من المرأة لحساب الرجل، ولا تخل بالمساواة الكاملة. الأنثى من صفات المرأة التي تحترم لأجلها، ولا تنتقص من قدرها، والرجولة من صفات الرجل التي يندح بها، ولا تكون من وسائل تفضيله على المرأة، فهي تلقي عليه أعباء دون أن ترفع في ذاتها له شأنًا. والمرأة المسترجلة معابة، والرجل المختق محتقر، وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين من الرجال بالنساء (١٣). وقضية المساواة، إذن، يجب أن ينظر إليها على ضوء هذه المفاهيم وعلى ضوء التشريعات المالية الإسلامية التي ألقت على الرجل أعباء أعقت المرأة منها.

المناداة في الغرب بفكرة الجنس الموحد، التي ترفض أن يكون تقسيم العمل مبنيًا على اختلاف الجنسين، مناداة لا تستقيم مع روح الشريعة الإسلامية التي وإن أباحت للمرأة ممارسة العمل في حقوله الكثيرة إلا أنها تركز على الوظيفة الأساسية لها كزوجة وأم، وهي وظيفة تضمنها جل الاحترام في المجتمع المسلم. وفكرة الجنس الموحد في الغرب أثبتت نتائجها أنها أدت إلى تعصب للذكورة، فأصبح دور الرجل في مجالات العمل محلًا للتقدير والاحترام أكثر بكثير مما حصلت عليه المرأة من تقدير في تلك المجالات.

الإسلام لا يغفل الفوارق البيولوجية بين الاثنين ولا يضخم من آثارها فيفرجها عن نطاقها، فأموه المرأة وادورها زوجة وحسن قيامها بتربية أبنائها يضعها في أعلى المراتب، ويسكبها الإجلال والاحترام، في الوقت الذي لا تضمنها تلك الفوارق البيولوجية من ممارسة ما تحسن عمله في الحقول الأخرى.

عندما أشير إلى أهمية الظروف الاجتماعية في تفسير النصوص الشرعية يبرز موضوع الولاية العامة للمرأة كواحد من الموضوعات التي تتأثر بتغير الظروف والبيئة والمكان، وتناوله يجب ألا يغفل الواقع، إذا كانت النصوص لا تصطدم به ولا تعارضه، ومن باب أولى إذا كانت تمهّد له وتناصره.

موضوع الأهلية السياسية للمرأة المسلمة تعددت الآراء حوله واختلقت، وتضاربت، لتعكس بذلك العرف السائد، والتقاليد المتبعة، قليلة كانت أو زهواً بالرجولة، أو تعكس فهماً حقيقياً لروح الشريعة ومقاصد النصوص وتطور الظروف والتزاوج مع الواقع. لا أعرف في بلادنا الإسلامية موضوعاً شائكاً نشدت حوله الخصومات مثل موضوع المرأة بصفة عامة وموضوع ولايتها العامة بصفة خاصة، وهذا الأخير نشدت قوته وتزداد حدته إذا اتجه في سيره لمصلحة ولاية المرأة العامة، حتى إن مجتمعاً مثل مجتمع الكويت يأخذ بقدر واضح من الديمقراطية لا تزال بعض عناصره الإسلامية. أو القليلة. تقاوم بشدة أن يكون للمرأة الكويتية حق التشريع لمجلس الأمة أو حتى انتخاب أعضائه، وذلك بالرغم من أن بعض الجيران ممن أوشكوا على الوقوف عند أبواب الديمقراطية أعطوا نساءهم حق التشريع والانتخاب. وبالرغم من أن المرأة في الجمهورية الإسلامية الإيرانية تقدمت بترشيح نفسها لرئاسة الجمهورية وانتخبت عمدة

لحكم العاصمة طهران، وأصبحت قبل ذلك قاضية، وهي عضو منذ قيام تلك الجمهورية في مجلس الشورى.

وتجري الحكومة الكويتية حالياً محاولة ثانية مع مجلس الأمة عساه يوافق على اقتراحها بالسماح للمرأة الكويتية بممارسة حقها في التشريع والانتخاب، وقد انتهت من الكتابة قبل أن يصدر من مجلس الأمة ما يعطي المرأة حقها الذي شرعه الله لها.

فجوة الخلاف تزيد لو أضفنا إلى كفتي المعسكرين ما كانت تمارسه دولة طالبان التي حرمت المرأة من واجب ديني إسلامي وهو التعليم، أو كالسعودية التي أصبحت قيادة السيارات فيها هدفاً سامياً تتطلع إليه النساء، وهو يبدو لهن كالسراب ودونه خطر الفتاد.

والحقيقة الإسلامية في هذه الشؤون كلها وسط بين الإفراط والتفريط، وبين الجمود على التقاليد الراكدة أو السقوط في هوة التقاليد الوافدة. وهدفي من هذا الكتاب إبراز الحقيقة الإسلامية حاولت جاهداً أن أستقيها من كتاب الله وستة نبيه صلى الله عليه وسلم، ومما كان سائداً في مجتمع المدينة المنورة في العهد النبوي والخلافة الراشدة مع إيراد أقوال ومذاهب الفقهاء في العصور السالفة، فإن أصاب كتابي الهدف فمن الله وله المنة وإن أخطأ فمن صاحبه ومن الشيطان والله ورسوله صلى الله عليه وسلم منه بريان.

### وضع المرأة في العهد النبوي

كانت المرأة في الجاهلية قبل الإسلام مهانة وضعية، وكان العربي يعتبرها مصدر نل وعار يسوء وجهه إذا بشر بمولودة أنثى ويحتار بين أن يمسخها على هون أم يدسها في التراب حيث وصفهم الحق عز وجل بقوله: (وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم. يتوارى من القوم من سوء ما بشر به، أيمسكه على هون أم يدسه في التراب ألا ساء ما يحكمون) (١٤).

وكانت المرحلة المكية بعد البعثة النبوية وقبل الهجرة، مرحلة دعوة إلى التوحيد في مجتمع وثني وإلى المساواة في بيئة تؤمن بالفوارق الطبقة والحسب والنسب، لم يكن العهد المكي مرجعاً لأحكام المعاملات التي تحدد أهلية المرأة ومركزها في المجتمع مقارناً بالرجل. ومع ذلك، فقد أبلت النساء بلاءً حسناً في الدعوة إلى الله والصبر على أذى المشركين، فكانت خديجة رضي الله عنها أول من آمن بالرسالة وكانت سمية بنت خياط أم عمار بن ياسر أول شهيدة في الإسلام وشاركت النسوة الرجال في الهجرة إلى الحبشة وكان من بين من بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيعة العقبة الثانية اثنتان من نساء الأنصار.

ثم جاء العهد المدني حيث أقيمت أول دولة إسلامية، وأول مجتمع مسلم، فحدثت أول ثورة قانونية واجتماعية جعلت للمرأة مكانة لم يعرفها العرب من قبل، فكانت للرجل نداً، وفي الحياة الاجتماعية شريكاً، وما كان سهلاً على المكي القرشي الذي هاجر إلى المدينة أن يتقبل الوضع الجديد للمرأة لولا الإيمان بالله والطاعة المطلقة لأوامره. وما أسهم في تقبل هذا التغير أن نساء الأنصار كن يحطين بعلاقة مع أزواجهن تتمتكن من النقاش والجدل، فبدأت المهاجرات بفعلن فعل نساء الأنصار.

والنماذج المختلفة التي سوف أستعرضها فيما بعد من الواجب أن تكون مؤشراً لأحكام يمكن التوسع فيها في الظروف الحالية، التي تغيرت تغيراً جذرياً عن بيئة المدينة وأوضاعها الاقتصادية والثقافية والاجتماعية، أما أن يحدث العكس في بعض بلادنا الإسلامية فنقرض على المرأة قيود تنبثق من التقاليد الاجتماعية والقبلية، بعد أن يخلع عليها رداء إسلامي ينسب إلى الشريعة وهي منها براء، فذلك تصرف سوف يؤدي إلى انفجار قد يبعدنا حتى عن المعايير الإسلامية والمفاهيم الشرعية. فطوفان العولمة ووسائلها من الفضائيات

والإنترنت، لن يحمينا منه إلا التطبيق الواعي لروح الشريعة متحررين من مفاهيمنا التي توارثناها من الماضي في عهد التخلف الإسلامي والجمود الفكري.

إن العهد النبوي المدني لم يعرف شيئاً اسمه منع مشاركة النساء الرجال، مثله مثل العهود التي تلت في عصور النهضة الإسلامية، فكل ما حرّمه الإسلام هو الخلوة غير الشرعية، بأن يكون الرجل مع المرأة الأجنبية في مكان لا يراها فيه أحد، ولا يكون معها ثالث. فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدخل رجل على مغيبة (التي غاب عنها زوجها) بقوله: (لا يدخلن رجل بعد يومي هذا على مغيبة إلا ومعه رجل أو اثنتان) (١٥)، فزيارة اثنتين أو أكثر لزوج غاب عنها زوجها هو، ولا شك، نوع من أنواع الاختلاط المحشم، مثله مثل ارتياد النساء للمساجد، وحضور صلاة الأعياد، ومشاركتهن الرجال في سماع خطبة عليه الصلاة والسلام. بل كان من النساء في المدينة في العهد النبوي من فتّح دارها للضيّاف، فتنزل عليها المهاجرون من الصحابة. وهذه أم شريك يصفها عليه الصلاة والسلام بأنها امرأة (كثيرة الضيافان) (١٦) حين أرادت قاطمة بنت قيس أن تعتد في بيتها المليء بالرجال، وكانت النسوة يخرجن إلى الأسواق لقضاء حاجاتهن وشراء ما يريغن، وطبق ذلك حتى على أمهات المؤمنين بعد أن فرض عليهن الحجاب، والدليل على ذلك أن ابن الخطاب رضي الله عنه حين اعترض على أم المؤمنين سودة بنت زمعة، لمأراها في الطريق إلى السوق فعاتت وأخبرت رسول الله فقال لها عليه الصلاة والسلام: (إنه قد أُذِنَ لَكُنْ أَنْ تَخْرُجِي لِحَاجَتِكُنِ) (١٧)، فكيف بنساء المؤمنين اللاتي لم يفرض عليهن الحجاب؟

وقد وصل دور المرأة في المجتمع المدني إلى أعلى المستويات، حين ولي عمر بن الخطاب رضي الله عنه الشفاء بنت عبد الله المخزومية على حبة السوق (١٨)، والحسبة، في رأينا، تحمل الصفة القضائية والتنفيذية معاً، كما هي تجسيد للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والسوق بمعابيرنا المعاصرة هو المركز الرئيس للنشاط التجاري، فكيف تمارس المرأة المسلمة ذلك النشاط المهم لو كانت حبسية الدار؟ كما أعطى ابن الخطاب رضي الله عنه سمراء بنت نهيك الأسدية التي ثولت المنصب نفقة على سوق مكة سوطاً تضرب به من يفش في البيع أو الكيل (١٩). وهي بذلك قد جمعت بين ما يشبه السلطة القضائية وما يشبه السلطة التنفيذية.

كانت المرأة في العهد المدني النبوي جزءاً لا يتجزأ من المجتمع تشارك الرجل في جميع مرافق الحياة الاجتماعية، فإذا التقيا سلم الرجل على المرأة، وسلمت المرأة على الرجل وقد أورد البخاري تحت باب (تسليم الرجال على النساء والنساء على الرجال) من الأحاديث ما يُرد به على من قال بأن المرأة لا تسلم على الرجل إذا التقيا، والأحاديث في هذا المضمار كثيرة ومتعددة.

وكانت المرأة تلبي الدعوة لاجتماع عام، فإذا نادى المنادي (الصلاة جامعة) هزعت إلى المسجد لمشاركة الرجال في ذلك الاجتماع، ومثال ذلك حديث قاطمة بنت قيس التي لبث نداء المنادي للصلاة جامعة (٢٠). كما كانت المرأة تفتح عيادةً للتمريض مداوي فيها المرضى، مثل حكمة بنت غفار لصاحبها رقيقة الأسلمية التي أقامتها عند مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم مداوي فيها الجرحى (٢١). وكان المسجد مكاناً للعبادة تحتكف فيه المرأة مثلها مثل الرجل (٢٢)، كما كان صرحاً للعلم حيث تشترك المرأة مع الرجل في تلقيه، والأحاديث الدالة على ذلك كثيرة جداً في الصحيحين، ولا داعي لاستقصائها أو ضرب أمثلة عليها، وكان المسجد منتدىً اجتماعياً تمارس فيه ضروب الترفيه المباح كرمض الأحياء، الذي شاهدته أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها. وقد فرض عليها الحجاب، وكان عليه الصلاة والسلام يسترفها بردائه (٢٣)، وقد ورد في (فتح الباري) تحت عنوان (الرد على من أنكر اللعب في المسجد) (٢٤).

واستند نشاط المرأة في عهد الرسالة ليشمل الزراعة والتجارة، والأحاديث في هذا الصدد كثيرة، منها حديث أم مبشر الأنصارية صاحبة مزرعة النخل (٢٥)، وحديث خالة جابر بن عبد الله الذي زجرها حين أرادت الخروج لتجد نخلها وهي في عدتها، فلما جاءته عليه الصلاة والسلام أذن لها. وقال: (بل فجدي نخلك فإنك عسى أن تصدقي أو تعطي معروفاً) (٢٦).

لم تكن المرأة حبسية التقاب إلا من اتخذته منهن عادة، وكُنْ من النوادر، وقد حرّم التقاب في الصلاة والحج والعمرة، بل كانت المرأة تتجمل للخطاب إذا رغب في الزواج مثل سبيعة بنت الحارث التي تجملت للخطاب فسألها أبو السائب: مالي أراك تجملت للخطاب ترجين النكاح؟ فخطبها فأبت أن تنكحه (٢٧) فخطبها رجلان: شاب وكهل فخطبت إلى الشاب (٢٨).

إن من أهم الأورار التي أنبتها المرأة في العهد النبوي الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولم يكن الجهاد قرصاً عليهن كالرجال، ولكنه كان رخصة في الغزوات إلا إذا كانت حرباً دفاعية فحينذاك يصبح الجهاد واجباً عليها.

وكان دور المرأة في الجهاد آنذاك ينحصر في التمريض وسقيا المجاهدين العطش وما إلى ذلك، ولكنها كانت تمارس الحرب الحقيقية شأنها شأن الرجل إذا دعت الحاجة لذلك، والأمثلة على ذلك كثيرة، من أهمها أم عماره نسيبة بنت كعب الأنصارية المازنية التي شهدت أحدًا والحديبية وخيبر وحنيناً وعمرة القضاء ويوم اليمامة. وروى عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (ما التقت يميناً ولا شمالاً يوم أحد إلا وأنا أراها مقاتلة دوي) (٢٩)، وكانت رضي الله عنها ما أم أيمن وأم سليم ولما رأين تفوق المشركين تركن سقاية الجرحى ومدواهم وألقين بالدماء وأخذن السلاح من القتلى، ووقفن مع الصحابة يذدن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. ويذكر الواقدي: (قاتلت يوم أحد وجرحت اثنتي عشرة جراحة، ودأوت جراحاً في عنقها سنة) (٣٠). وخرجت في خلافة أبي بكر في الردة، فباشرت الحرب بنفسها حتى قتل مسيلمة، ورجعت وبها عشر جراحات من طعنة وضربة (٣١).

وروى ابن سعد في (الطبقات) أن أم سليط شهدت خيبر وحنيناً (٣٢)، وروى مسلم في صحيحه عن أنس رضي الله عنه: (أن أم سليم اتخذت خنجراً يوم حنين فقالت: إن دنا مني أحد من المشركين بقرت بطنه) (٣٣).

ومن أبطال يوم أحد من النساء أم أيمن التي رأت أحد المشركين يسد سهماً نحوه عليه الصلاة والسلام فانطلقت تحميه بجسدها، فأصابها السهم في عاتقها (٣٤)، وفي غزوة خيبر أبلت السيدة أمية بنت قيس الغفارية أحسن البلاء في قتال اليهود فقلدها الرسول صلى الله عليه وسلم قلادة، مثل الأوسمة الحربية التي تعلق على صدور القادة والأبطال.

واستمرت المرأة تمارس القتال الحقيقي بعد عهد المصطفى صلى الله عليه وسلم (٣٥). فهذه أسماء بنت يزيد ابن السكن بنت عم معاذ ) قتلت يوم اليرموك تسعة من الروم بجمود فسقاطها (٣٦). وشهدت أم موسى اللخمية، زوج تصوير اللخمي والدة موسى ابن تصوير معركة اليرموك فقتلت حينئذٍ علجاً وأخذت سلبه (٣٧).

وقصة أم حرام التي دعا لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تكون ممن يركب البحر يجاهد في سبيل الله، فاستجاب الله دعاءها، وركبت البحر إلى قبرص في عهد عثمان بن عفان رضي الله عنه واستشهدت هناك، وقبرها معروف في لارنكا (٣٨).

والأمثلة على بطولات المرأة المسلمة في الحرب كثيرة لا مجال للاسترسال فيها فقد برزت منهن من لا تقل عن الرجال الصناديد في الشدة والقتال والضرب بالسيف أمثال: أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما وخولة بنت الأزور وأم حكيم زوج عكرمة بن أبي جهل.



على القنطرة التي لا تزال تحمل اسمها حتى اليوم في فلسطين المحتلة (٤٢). وكانت النسوة يمارسن أدواراً أخرى في المعارك. ففي معركة اليرموك، مثلاً، وضع خالد بن الوليد النسوة على ربوة خلف الجيش، وأمرهنّ برفع المتراجعين بحثهم على العودة للقتال. فكنّ يضربن من يتراجع بالحصى والتراب، ويخطبن فيهنّ. إلى أين تنهزمون يا أهل الإسلام عن الأمهات والأخوات والبنين والبنات؟ أتريدون أن تسلمونا إلى أعلاج الروم؟ (٤٣). فكنّ بذلك يلقن المتخاذلين دروساً في الثبات والإقدام. وهذه هند بنت عتبة، تضرب وجه حصان زوجها أبي سفيان، وهو يتراجع بفخره تحت ضغط جنود الرومان. قائلة: (إلى أين يا أبا صخر أرجع إلى القتال وأبذل مهجتك حتى تمحص ما سلف من تحريضك على رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال الزبير بن العوام: فلما سمعت كلام هند لأبي سفيان ذكرت يوم أحد ونحن بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم) (٤٤). ويذكر المؤرخون أن النساء من شدّتهنّ على المتراجعين الذين ولوا الأوبار في تلك المعركة، جرحن خمسة منهم، وقتلن واحداً، وذلك بأعمدة الخيام. ويروي الواقدي على لسان منتهال الدوسي - أحد المجاهدين في معركة اليرموك - قوله: (كانت النساء أشدّ علينا غلظة من الروم) (٤٥).

ولا أظن أن التاريخ البشري قد سجل معركة كبيرة خاضها جيش من النساء ضد جيش كله من الرجال إلا في معركة الرملة بفلسطين، التي خاضتها نساء المسلمين ضد جيش الرومان وانتصرن عليهم. فقد علم قائد جيش الرومان في مصر أن جيش عمرو بن العاص قد ترك تموينه والكثير من عدة الحرب في الرملة، وأن الذي يحرسها فريق من النساء، فركب الأسطول، ونزل على الشاطئ، وحاصر النساء في الليل، وهو يعتقد أنه على وشك تحقيق غنيمة سهلة. ولكنه فوجيء بالنساء يبادرن إلى سلاحهن ويصرخن كالنمور، وكانت معركة ضارية بين نساء المسلمين وجيش الرومان، مع الفارق في العدة والعدد والعتاد، انتهت بهزيمة جيش الرومان الذي تراجع مهزوماً مغلفاً وراءه أسرى وجرحى. وقد جرحت خولة بنت الأزور في تلك المعركة، وسقطت أسيرة في أيدي الرومان حتى استقذها عمرو بن العاص (٤٦). لم يكن دور المرأة المسلمة مقصوراً على الجهاد، وهو، ولا شك، أهم نشاط في المجتمع بظهر بلاء قدر المرأة في أمر يظن البعض أنه من اختصاص الرجال وحده. إذ برزت المرأة المسلمة في مجالات أخرى تظهر أهميتها وعظيم قدرها. والأمثلة على ذلك لا عد لها ولا حصر، ولكني سأقتصر على إيراد بعض النماذج على سبيل المثال لا الحصر، وهي:

المصحف الشريف حين جمع في عهد أبي بكر رضي الله عنه وضع عند أم المؤمنين حفصة، رضي الله عنها، وبقيت نسخته الوحيدة عندها طوال خلافة أبي بكر وخلافة عمر رضي الله عنهما (٤٧). والقرآن هو أقدس مقدساتنا وأهم ما يبنى عليه وجود الإسلام وتنبثق منه شريعته.

وفي مجال الممارسة السياسية فإن المرأة المسلمة خاضت مجالات السياسة بكافة أنواع الممارسات، فقد قادت أم المؤمنين عائشة جيشاً، لتعبر عن رأيها السياسي في اغتيال الخليفة عثمان بن عفان رضي الله عنه. وكان كثير من النساء يمارسن نشاطاً سياسياً خطابياً ضد معاوية بن أبي سفيان، ونصرة للإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه. وكتب التاريخ مليئة بقصصهن في جدهن مع معاوية عندما استقر له الأمر وآلت إليه الخلافة. ومنهن سودة بنت عمار بن الأشتر، وبيكاره الهلالية، والزرقاء بنت عدي بن غالب بن قيس الهذليّة، وعكرشة بنت الأبرش بن رواحة، ودارمية الجعونية، وأروى بنت الحارث بن عبد المطلب. ولا حاجة لذكر ما دار بينهن فرادى وبين معاوية من نقاش يظهر فصاحتهم وبلاغتهن، ويعبر بوضوح عن قوة الشخصية من جهة والبراعة السياسية من جهة أخرى (٤٨).

وهند بنت زيد الأنصارية، فتحت دارها في العراق ليكون نادياً

وما أردت أن أرمي إليه هو أنه إذا لم يكن القتال بالسلاح فرضاً على المرأة، كما هو على الرجل، فهو مباح إذا أردت أن تمارسه ولا مانع شرعاً أن تكون المرأة اليوم من المجندات في شتى الأسلحة البرية والبحرية والجوية، إذا روعي ما تفرضه الشريعة. حماية واحتراماً لها، وليس انتقاصاً من قدرها أو تقليلاً من أهميتها.

والصحابيات اللواتي روين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرات، ومن معروفات لا داعي للاسترسال في ذكرهن. ونذكر مراكزهن العلمية، وقد ثبت كيف أن الصحابة سعوا إليهن لأخذ آرائهن وفي مقدمتهن أمهات المؤمنين رضوان الله عليهن.

ولقد شاركت المرأة المسلمة في عهده صلى الله عليه وسلم في النشاط السياسي كالبعية والهجرة والمشورة، ويحاول بعض الذين ينتقصون من قدر المرأة القول بأن بعية النساء تنصب على عدم السرية وعدم الزنا. ونسوا قول الله تعالى: (ولا يعصيكن في معروف) (٣٩). ويبدو أن الهجرة ليست عملاً سياسياً وهي، ولا شك، قمة في العمل السياسي، لم يستثن منه إلا المستضعفون من الرجال والنساء، ومشورة أم سلمة رضي الله عنها للرسول صلى الله عليه وسلم في صلح الحديبية أحسن مثال تضربه في هذا الصدد، إذ عبرت عن عمق فهمها وحسنها السياسي في حل مشكلة عدم انصياع بعض الصحابة لأمره عليه الصلاة والسلام بالتحلل من الإحرام.

نكتفي بهذا القدر من النماذج التي تحكي حياة المرأة في العهد النبوي ومشاركتها الرجل في شتى ميادين الحياة، ولو شئنا الاستطراد لوجدنا من الأمثلة أضعاف ما قد ذكرنا، ولكننا نرجو أن تكون قد وفّقنا في إيضاح الصورة الحقيقية التي تختلف عما هو سائد في بعض أقطارنا الإسلامية، أو ما هو معتمد عند بعض علمائنا.

### دور المرأة المسلمة في العصور اللاحقة

برز دور المرأة المسلمة أكثر وضوحاً في مشاركتها الرجل في الحياة العامة، وذلك في السنوات التي تلت وفاته عليه الصلاة والسلام، وكذلك في العهد الأموي واستمر في ازدهاره، ثم بدأ المجتمع الإسلامي، بعد القرن الخامس الهجري، يدخل تدريجياً مرحلة التقهقر، ولكن بدرجات متفاوتة، وفي مناطق مختلفة. ولم يمتنع ذلك التقهقر ظهور شخصيات نسائية بارزة أضاءت ظلام الجهل والتخلف الذي بدأ يسود في بعض أنحاء العالم الإسلامي.

في الجهاد مثلاً، ذكرنا، فيما سبق، أمثلة لجهاد بعض الصحابيات بعد وفاته عليه الصلاة والسلام، واستمر ذلك وبشكل أكبر حجماً وأبلغ أثراً. ففي بعض المعارك الكبرى، كاليرموك والقادسية، وصل عدد النسوة المجاهدات إلى بضعة آلاف امرأة. وكان لهن، ولا شك، أبلغ الأثر في تحقيق النصر. فهذه أسماء بنت أبي بكر، بصحبة زوجها الزبير بن العوام، في معركة اليرموك بقيادة خالد بن الوليد، تحارب على فرسها وبسيفها تمول وتجوّل، إلى جانب أنها كانت تخطب في الرجال تحثهم على القتال (٤٩). وخولة بنت الأزور شاركت في معركة اليرموك وفتح مصر، وقاتلت الروم وهي مثمنة لا يظهر منها إلا حدق عينها. وكان خالد بن الوليد يعجب من ذلك الفارس الذي يضرب ذات اليمين وذات الشمال، ويخترق صفوف الروم، ويختفي ثم يعود مرة أخرى إلى صفوف المسلمين. ولما أزعج الفارس لغامه، دهش الجميع من أنها امرأة وأعجبوا بشجاعتها (٥٠). وهذه أم حكيم في المعركة نفسها مع زوجها عكرمة بن أبي جهل، وكان على قيادة فيلق نبط به الدفاع عن قنطرة ومنع الرومان من عبورها، فأصابه سهم قاتل، فاستشهد. وأراد الرومان مباغرة المسلمين وعبور القنطرة التي تفصل بين الجيشين، انتهازاً منهم لاستشهاد القائد عكرمة، فاندفعت أم حكيم وأخذت سلاح زوجها القاتل ومعها فريق من نساء الصحابة، فقاتلت الرومان على القنطرة، وروبوهم على أعقابهم «فكرها خالد بن الوليد وأطلق اسمها



سياسياً لاجتماعات معارضي معاوية، حيث كان الرجال يرتادونه للتشاور. وكانت هند امرأة بليغة قوية الحجة والبيان، أتى ابن جرير على ذكرها ووصف نشاطها وبلاغتها (٤٩).

وتأتي في مقدمة النساء المسلمات ممن قمن بنشاط سياسي مؤثر وقوي أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب رضي الله عنه التي صاحبت علي بن الحسين بن علي إلى الكوفة سنة ٦١ هـ. وكانت خطيبها السياسية قوية المفعول والأثر في نفوس سامعيها، حتى وصفها الإمام حذيف الأسدي قائلاً: (لم أر خفرة والله أنطلق منها..)

كأنما تنزع عن لسان أمير المؤمنين علي. وأومات إلى الناس أن اسكتوا فارتدت الأنفاس وسكنت الأجراس... وتكلمت فانهالت دموعهم على لِحاهم) (٥٠).

في حقل العلم والأدب، كانت المرأة المسلمة ذات باع طويل. فهناك سكينه بنت الحسين (٥١)، الأدبية الناقدة، التي كانت تذوق الشعر، وتفتح دارها للشعراء والأدباء، وتجالس الأجلة من قريش في المدينة المنورة، إلى جانب ولعها بالموسيقى.

وهناك من الشاعرات المسلمات الكثيرات ممن ورد ذكرهن في كتب الأدب العربي، منهن: ولادة بنت المستكفي، وعليّة بنت المهدي، وحمنة بنت زياد، وعائشة الباعونية، والخنساء، وعائشة بنت طلحة بن عبيد الله، التي كانت أدبية فصيحة اللسان عالمة بأخبار العرب، تستقبل الرجال ولا تحجب عنهم. وعندما قال لها أنس بن مالك: إن القوم يريدون أن يدخلوا عليك قالت: (أفلا قلت لي فأليس أحسن ثيابي) (٥٢). في علوم الدين ورواية الحديث فقد اشتهرت من النساء الكثيرات. يقول الحافظ الذهبي في كتابه (ميزان الاعتدال): إنه لا يعلم امرأة اتهمت في روايتها للحديث، ولا من تركها المحدثون (٥٣). ونبدأ بميمونة بنت سعد، مولاة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي قال عنها ابن الأثير: إن الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه تلقى الحديث عنها (٥٤)، وذكر الذهبي أن أبا بكر الخطيب البغدادي قرأ (البخاري) بمكة على كريمة المروزيه (٥٥)، التي كانت من المحدثات، وأن الحافظ بن عساكر كان يقرأ الحديث عن بضعة وثمانين امرأة من روايته (٥٦). ومحمد بن أبي شامة المؤرخ، قرأ (البخاري) على أم الفضل كريمة بنت عبد الوهاب (٥٧). وقاطعة بنت عباس، كانت عالمة فقيهة زاهدة واعظة، لها أثرها العظيم في نساء مصر ودمشق (٥٨). وأخت المزي كانت تحضر مجلس الشافعي (٥٩). وقد نقل عنها الراعي في الزكاة، ونفيسة بنت الحسن بن زيد بن الحسن ابن علي بن أبي طالب كان الشافعي يصلي بها في رمضان، وقد صلت هي على جنازته حين مات، بعد أن طلبت إدخال الجنازة في بيتها (٦٠). وقاطعة بنت عبد الرحمن الحارثية الصوفية، سمعت عن أبيها الحديث، وروى عنها ابن أخيها (٦١). وكانت السيدة شُودة، التي لُقبت بـ(فخر النساء) في القرن الخامس الهجري، تلقي في مسجد بغداد دروساً في الأدب، كما كانت تدرس التاريخ الإسلامي، وكان يحضر دروسها كثير من العلماء الأفاضل (٦٢). والسيدة عائشة بنت أحمد بن قادم الأندلسية، لم يكن في زمنها من يماثلها علماً وفضلاً. كما كانت تجيد كتابة المصاحف (٦٣). والفقيهة الحنبلية ست الملوك فاطمة بنت علي بن الحسين بن حمزة، التي أجازت بعض علماء عصرها في قراءة سنن الدارمي (٦٤).

خصص المؤرخ المكي الفاسي، في كتابه (العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين) فصلاً عن النساء اللاتي درس عليهن، وترجم لهن، وحوى مائتين وخمسين ترجمة لأولئك العالمات والشيخات الفاضلات من

نساء مكة أو ممن وفدن إليها وأقمن بها (٦٥).

ترجم عمر بن قهد الهاشمي المكي في كتابه (الدرر الكمين بذيئ العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين) لمائتين وست وثمانين عالمة مكية من اللواتي أجزن واستجزن. كما ترجم الشيخ محمد ابن عبد الله بن حميد، مفتي الحنابلة في مكة المكرمة، لسبع وثلاثين من عالمات الحنابلة، لعل من أبرزهن عالمة الشهيرة فاطمة بنت حمد الفضلي الحنبلي الزبيرية، والمعروفة بـ (الشيخة الفضيلية) يضم الغاء وفتح الضاد وإسكان الباء، وهي من أهل القصيم، ولدت بالزبير ودرست فيها، ثم انتقلت إلى مكة المكرمة فأصبحت من كبار عالماتها، وكتبت كتباً كثيرة في فنون شتى، وجمعت كتباً جلية في سائر العلوم، وكان يتردد عليها غالب علماء مكة، يسمعونها ويسمعون منها (وقد أجازتهم وأجازوها) وتوفيت، رحمها الله، ودفنت بمكة المكرمة. وانتقلت مكتبتها إلى المدينة المنورة، وضاع أثرها بالرغم من اهتمام الشيخ ابن حميد بها، الذي لم يبق لديه من تلك المكتبة إلا القليل. وقد ترجم لها وذكر وفاتها سنة ١٢٤٧ هـ (٦٦).

وقد أحسن الأستاذ إبراهيم بن حمود المشيخ، من جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالقصيم، في كتابه (تاريخ أم القرى ومكانة المرأة العلمية فيها من خلال الدرر الكمين لابن فهد)، حيث ذكر في إيضاح المكانة العلمية لنساء مكة العالمات اللواتي درسن وبرزن، وكُن نبراساً يضيء عقول علماء مكة المكرمة بما وهبهن الله عز وجل من العلم والدين في القرن التاسع الهجري، حين كانت أوروبا تعيش تحت سحب الجهل الداكنة (٦٧).

والحديث عن دور المرأة المكية في التدريس، وعن المراكز المرموقة التي تبوأتها، موضوع يحتاج إلى مؤلف متفرد، ليس هذا الكتاب موضعه.

تاريخ الإسلام مليء بالمسلمات اللاتي تبوأن الحكم أو مارسن العمل الإداري. منهن السيدة لبنى التي عينها الخليفة الحكم بن عبد الرحمن الناصر على رئاسة ديوانه، وكانت تتولى كتابة رسائله إلى السلافة والمسؤولين، إلى جانب كتمان أسراره وإدارة أعماله، وقد اشتهرت بالبالغة والشعر والعلوم والقنون (٦٨). والملكة أروى بنت أحمد، زوج الملك الأكرم، التي امتد حكمها في اليمن نحواً من أربعين سنة في أواخر القرن الخامس الهجري (٦٩). وقد ألقت عنها الكتب وأعدت رسائل جامعية تبحث في إنجازاتها العلمية والإدارية

(١٧) صحيح البخاري، كتاب التفسير، ج ١٠ ص ١٥٠، صحيح مسلم، كتاب السلام، باب إباحة خروج النساء لقضاء الحاجة ج ١٤ ص ٣٧٥ حديث رقم ٥٦٣٢، الطبقات ج ٨ ص ١٢٥، المسند ج ٦ ص ٥٦

(١٨) المطلى، ابن حزم، ج ٩ ص ٤٢٩، جبهة أنساب العرب، ابن حزم، ١٥٠، الإصابة ج ٧ ص ١٢٤، ٧٢٧، الطبقات، ابن سعد، ج ٨ ص ٢٦٨، أسد الغابة ج ٦ ص ١٢٢، الوافي بالوفيات صلاح الدين الصفدي، ج ١٦ ص ١٦٨، العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين، تقي الدين القاسي، ج ٨ ص ٢٥٢

(١٩) علي بن أبي بكر الهيثمي، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد بيروت، دار الكتب العلمية ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م، ج ٩ ص ٢٦٤، الاستيعاب في أسماء الأصحاب، يوسف بن عبد الله بن عبد البر، ج ٤ ص ١٨٦٣، ثقات ابن حبان، بيروت، دار الجيل، ط ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م، ج ٣ ص ١٨٥

(٢٠) صحيح مسلم، كتاب الفتن، باب قصة الجساسة، حديث رقم ٢٩٤٢

(٢١) الأدب المفرد، الإمام البخاري، ١١١، السيرة النبوية، ابن هشام ج ٣ ص ٢٣٨، أسد الغابة، ج ٦ ص ١٠، تهذيب الكمال، ج ٣٥ ص ١٧٤، الإصابة ج ٨ ص ٨١، ترجمة رقم ٤٢٢

(٢٢) المدونة الكبرى، الإمام مالك بن أنس، ج ١ ص ٢٣١

(٢٣) متفق عليه

(٢٤) فتح الباري، ابن حجر العسقلاني، ج ٢ ص ٤٤٤

(٢٥) صحيح مسلم، باب فضل الفرس والزرع، ج ٢ ص ١٥٥

(٢٦) صحيح مسلم، كتاب الطلاق ص ٥٧ وكتاب الرضاع ج ١٢٢، سنن أبي داود، كتاب الطلاق ص ٤٤ المسند ج ٢ ص ٢٢١

(٢٧) صحيح البخاري، كتاب المغازي، حديث رقم ٣٩٩١ وفي كتاب الطلاق، حديث رقم ٥٣١٩، صحيح مسلم، كتاب الطلاق، باب انقضاء عدة المتوفى عنها زوجها، رقم الحديث ٣٧٠٦ المسند ج ٦ ص ٤٢٢، سنن أبي داود، كتاب الطلاق، باب عدة الحامل، رقم الحديث ٢٣٠٦، سنن النسائي، كتاب الطلاق، باب عدة الحامل المتوفى عنها زوجها، حديث رقم ٣٥٠٦ ورقم ٥٥١٨، سنن أبي ماجه، كتاب الطلاق، باب المتوفى عنها زوجها، حديث رقم ٢٠٢٨

(٢٨) فتح الباري، ابن حجر العسقلاني، ج ٩ ص ٤٧٢

(٢٩) فتح الباري، ج ٦ ص ٨٠ حديث رقم ٢٨٨١، الإصابة في تمييز الصحابة، ج ٨ ص ٢٦٢ سبل الهدي والرشاد، ج ٥ ص ٣٣٠، حياة الصحابة، الكاندهلوي، ج ١ ص ٦١٦

(٣٠) فتح الباري، ج ٦ ص ٩٣ حديث رقم ٢٨٨١ صفوة الصفوة، ابن الجوزي، ج ٢ ص ٦٣

(٣١) الطبقات الكبرى، ابن سعد، ج ٨ ص ٤١٢، ٤١٣، البداية والنهاية، ج ٤ ص ٣٤، كنز العمال، ج ٧ ص ٩٧، الإصابة، ج ٤ ص ٢٦١، المغني، ج ١٠ ص ٣٩١

(٣٢) الطبقات، ج ٨ ص ٤١٩، وانظر فتح الباري، ج ٦ ص ٨٠

(٣٣) صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب غزوة النساء مع الرجال، ج ١٠ ص ٥٠٠، حديث رقم ١٨٠٩، الطبقات، ج ٨ ص ٤٢٤، كنز العمال ج ٥ ص ٣٠٧، الإصابة، ج ٨ ص ٢٤٢، حياة الصحابة، الكاندهلوي، ج ١ ص ٥٩٧، صفوة الصفوة، ج ٢ ص ٦٤، أسد الغابة ج ٦ ص ٣٥٤، البداية والنهاية، ج ٤ ص ٣٤

(٣٤) فتح الباري، ج ٦، ٩٣ حديث رقم ٢٨٨١ (الطبقات، ج ٨ ص ٢٢٥) سبل الهدي والرشاد، ج ٥ ص ٣٣٠، البداية والنهاية، ج ٤ ص ٣٤

(٣٥) الطبقات، ج ٨ ص ٢٩٣، مسند أحمد بن حنبل، ج ٦ ص ٣٨٠، حياة الصحابة، ج ١ ص ٤٨٥

(٣٦) الإصابة، ج ٨ ص ١٣، مجمع الزوائد، ج ٦ ص ٢١٣، حياة

والسياسية. والسيدة ضيفة خاتون، التي تولت الحكم في حلب سنة ٦٣٤ هـ بعد وفاة أبيها الملك العزيز، وهي ابنة أخ السلطان صلاح الدين الأيوبي، وظلت في الحكم ست سنين (٧٠). وقاطمة بنت الحسن بن محمد علي ملكة صنعاء في اليمن، التي استولت على صعدة ونجران (٧١). وصفوة الدين باديشاه بنت قطب الدين، سادس ملوك الدولة التطلعية، ملكة كرمزان (٧٢). وهناك ملكتان في الهند تولتا الحكم في أثناء الحكم الإسلامي، هما سكندر بيكم وشاه جيهان (٧٣)، والإمبراطورة نور جهان، حكمت شمال الهند سنة ١٦٢٠ م، وكان اسمها منقوشا على النقود الهندية، واشتهرت بحزمها ورجاحة عقلها وحسن إدارتها لشؤون دولتها السياسية والعسكرية (٧٤). وفي إندونيسيا تولت الحكم عدة نسوة بين عام ١٦٤١ م وعام ١٦٨٨ م، متهن صفية الدين تاج العالم (٧٥) ونفيسة شاه، وعنايت شاه، وكماالت شاه (٧٦).

خلاصة القول: إن الكتابة عن دور المرأة في العصور اللاحقة للعصر النبوي تستغرق حيزاً ضخماً لو أردنا أن نوفي الموضوع حقه. وما سبق أن أوردنا من أمثلة تعطي الفارئ صورة حقيقية تصد هجمة الذين يريدون أن تبقى المرأة حبيسة دارها، محرومة من أداء دورها الذي أراده الله لها.

#### هوامش

- (١) سورة الحجرات. الآية ١٣
- (٢) سورة التوبة. الآية ٧١
- (٣) الجامع الصغير، جلال الدين السيوطي، ج ١ ص ٣٤٤ الحديث رقم ٣٢٢٩، رواه أحمد وأبو داود، والترمذي عن عائشة، رضي الله عنها، عن أنس بن مالك
- (٤) الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام، علي عبد الواحد وافي ص ١٥٥
- (٥) المساواة في الإسلام، علي عبد الواحد وافي ص ٤٩
- (٦) سفر الخروج ٧/٢١ (وسفر اللاويين ١٢/٥١) سفر التثنية ١٧/١٥/٢١
- (٧) قصة الحضارة، وول ديورنت ج ١٧ ص ١٣٩ (قاموس الآثار المسيحية، ج ٥ ص ١٣٠٠ وما بعدها.
- (٨) أبو زهرة، الفقه الإسلامي والقانون الروماني، د. صوفي أبيوطالب، تاريخ النظم القانونية والاجتماعية، دار النهضة العربية، ١٩٨٦ م، ص ٣٦
- (٩) فتح الباري، كتاب المظالم، باب الغرفة والعلية المشرفة وغير المشرفة في السطوح وغيرها، ج ٥ ص ١٣٧ حديث رقم ٢٣٩٣
- (١٠) د. محمود سلام زنتاني، اختلاط الجنسين عند العرب، دار الجامعات المصرية (١٩٥٨ م)، ص ٨٣
- (١١) ابن عبد ربه، العقد الفريد، ج ١ ط ١٩٢٨ القاهرة، المرجع السابق: اختلاط الجنسين عند العرب
- (١٢) ابن قيم الجوزية، أعلام الموقعين عن رب العالمين، تحقيق: طه عبد الرؤوف سعد، دار الجيل، بيروت، ١٩٧٣ م، ج ١، ص ٨٧
- (١٣) رواه البخاري وأبو داود والترمذي وأحمد والنسائي وابن ماجه عن ابن عباس، انظر الشوكاني، محمد بن علي بن محمد، نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار شرح منتقى الأخبار، دار الجيل، بيروت، ١٩٧٣ م، ج ٢ ص ١١٧
- (١٤) سورة النحل الآية ٥٨، ٥٩.
- (١٥) صحيح مسلم بشرح النووي، كتاب السلام، باب تحريم الخلوة بالأجنبية والدخول عليها، حديث رقم ٢١٧٣ المسند، ج ٢ حديث رقم ٦٦٠٣ ورقم ٦٧٥٣
- (١٦) صحيح مسلم، كتاب الفتن، باب قصة الجساسة، حديث رقم ٢٩٤٢.



(٥٦) ابن قاضي شهبة، أبو بكر بن أحمد بن محمد بن عمر، طبقات الشافعية: تحقيق الحافظ عبدالمعطي خان، عالم الكتب، بيروت- لبنان، ط ١، ١٤٠٧، ج ٢، ص ١٣

(٥٧) الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٢٣، ٩٢، ٩٣ (وانظر: الذهبي، العبر في خبر من عبر، تحقيق: محمد السعيد بن بسبوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، ١٩٨٥، ج ٤، ص ٤٠) وانظر أيضاً: عمر رضا كحالة، أعلام النساء، ج ٤، ص ٢٤٣-٢٤٢

(٥٨) ابن كثير، البداية والنهاية، ج ١٤، ص ٧٢

(٥٩) الشافعي، محمد بن إدريس، كتاب الأم، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، ط ٢، ١٩٨٣، بيروت- لبنان، ج ١، ص ١٢

(٦٠) المقرئ، أحمد بن علي، الخط المقرئ، دار صادر، بيروت لبنان (د.ت)، ج ٢، ص ٤٤١ وانظر: عمر رضا كحالة، أعلام النساء، ج ٥، ص ١٨٨

(٦١) ابن الجوزي، صفة الصفوة، ج ٤، ص ٣٣١، وانظر: عمر رضا كحالة، أعلام النساء، ج ٤، ص ٧١ (٦٢) الذهبي، العبر في خبر من عبر، ج ٣، ص ٦٥-٦٦، وانظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٢٠، ص ٥٤٢، ٥٤٣، وانظر أيضاً: ابن خلكان، أحمد بن محمد بن أبي بكر، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، دار الفكر، بيروت، ١٩٦٩م، ج ٢، ص ٤٧٧، ٤٧٨

(٦٣) المقرئ التلمساني، أحمد بن محمد، فتح الطب في غصن الأندلس الرطوب، تحقيق: إحسان عباس، دار صادر، بيروت: ١٩٨٨، ج ٤، ص ٢٩٠ وانظر: الزركلي، خير الدين، الأعلام، قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين، دار العلم للملايين، بيروت: ط ٨، ١٩٨٩، ج ٣، ص ٢٣٩-٢٤٠، وانظر أيضاً: عمر رضا كحالة، أعلام النساء، ج ٥، ص ١٤٠-١٤١

(٦٤) الزركلي، الأعلام، ج ٥، ص ١٣١، وانظر: عمر رضا كحالة، أعلام النساء، ج ٤، ص ٨٠

(٦٥) محمد بن أحمد الحسني الفاسي المكي، العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين، تحقيق: محمود الطنحاني، مطبعة السنة المحمدية، القاهرة: ج ٨، ص ١٧٧-٣٣٣

(٦٦) محمد بن عبد الله بن حميد، السحب الوابلة على ضرائح الحنابلة، تحقيق: بكر بن عبد الله وعبد الرحمن بن سليمان، بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٩٩٦م، ج ٣، ص ١٢٢٧-١٢٢٨

(٦٧) راجع الصفحات ١٠٦، ١٣٤، ١٣٨

(٦٨) عمر رضا كحالة، أعلام النساء، ج ٤، ص ٢٨٧

(٦٩) الزركلي، الأعلام، ج ١، ص ٢٨٩-٢٩٠

(٧٠) الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٢٢، ص ٥٤٣، ١٣٣، وانظر: الزركلي، الأعلام، ج ٣، ص ٢١٦ وانظر أيضاً: المقرئ، أحمد بن علي، كتاب السلوك لمعرفة دول الملوك، دار الكتب، القاهرة، ١٩٧٢، ج ١، ص ٢٧١

(٧١) الزركلي، الأعلام، ج ٥، ص ١٣٠، وانظر: عمر رضا كحالة، أعلام النساء، ج ٤، ص ٤٣

(٧٢) عمر رضا كحالة، أعلام النساء، ج ٢، ص ٣٢٩

(٧٣) البغدادي، إسماعيل باشا، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين من كشف الظنون، دار الفكر، بيروت، ١٩٨٢، ج ١، ص ٤١٥، وانظر: عمر رضا كحالة، أعلام النساء، ج ٢، ص ٢٨٣-٢٨٤

(٧٤) عمر رضا كحالة، أعلام النساء، ج ٥، ص ١٩٧-١٩٨

(٧٥) المرجع نفسه.

(٧٦) المرجع نفسه.

الصحابية، ج ١، ص ٩٧٥

(٣٧) الإصابة، ج ٨، ص ٢٨٥

(٣٨) فتح الباري، كتاب الجهاد والسير، باب غزو المرأة في البحر، ج ٦، ص ٨٩ رقم الحديث ٢٨٧٧ الإصابة، ج ٨، ص ٢٢٣ ترجمة رقم ١٢٠٨، الطبقات، ج ٣، ص ٥٦٦ ج ٨، ص ٤٣٥، البداية والنهاية، ج ٦، ص ٢٢٨، ٢٢٧ ج ٧، ص ٨٤، ١٥٨، تهذيب التهذيب، ج ٥، ص ١١١، سير أعلام النبلاء، ج ٢، ص ٥٠١

(٣٩) سورة الممتحنة الآية ١٢

(٤٠) الواقدي، فتوح الشام، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، ١٩٥٠، ج ١، ٤٥ (ابن سعد الطبقات الكبرى، ج ٨، ص ٢٥٣) الدر المنثور في تراجم ريات الخدور، ص ١٢٠

(٤١) الواقدي، فتوح الشام، ج ١، ص ٦

(٤٢) ابن الأثير، أسد الغابة، دار إحياء التراث العربي، بيروت، د.ت، ج ٥، ص ٥٧٧ (وانظر: ابن حجر العسقلاني، الإصابة، ج ٤، ص ٨٧، ص ٢٢٥، الإصابة، ج ٤، ص ٤٤٣-٤٤٤) الأعلام، ج ٢، ص ٢٦٩

(٤٣) أبو عبد الله بن عمر الواقدي، فتوح الشام، ج ١، ص ٢٠٦، بيروت: دار الجيل، د.ت

(٤٤) المصدر نفسه، ج ١، ص ٢٠٧

(٤٥) المصدر نفسه، ج ١، ص ٢٠٨

(٤٦) الواقدي، طبعة البابي الحلبي ج ١، ص ٢١

(٤٧) صحيح البخاري، كتاب فضائل القرآن، باب جمع القرآن، حديث رقم ٤٩٨٧ (السويطي، جلال الدين، الإقتان في علوم القرآن، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، المكتبة العصرية، بيروت- لبنان ١٩٨٧، ج ١، ص ١٦٩) وانظر أيضاً: الزركشي، بدر الدين محمد بن عبد الله، البرهان في علوم القرآن، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، المكتبة العصرية، بيروت، لبنان، ١٩٧٢، ج ١، ص ٢٣٩

(٤٨) الطبقات، ج ٨، ص ٣٤، الإصابة، ج ٨، ص ٤ (الدر المنثور، ٢٥) أسد الغابة، ج ٦، ص ٣٢ تاريخ الطبري، ج ٥، ص ٤٦١ العقد الفريد، ج ١، ص ٢٤٤-٣٥٨، بلاغات النساء، ص ٣٧، ٧٤ تاريخ دمشق، ص ٢٥٤، جمهرة أنساب العرب، ابن حزم، ص ١٩٧ حدائق الحقائق في تكملة الشقائق المسمى ذيل الشقائق النعمانية، عطا الله أمين يحيى المعروف بـ (نوعي زادة)، ص ٨١

(٤٩) ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج ٦، ص ٢٢٠، وانظر: عمر رضا كحالة، أعلام النساء، مؤسسة الرسالة، ١٩٨٤، ج ٥، ص ٢٣٤-٢٣٥، وانظر أيضاً: الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير، تاريخ الطبري، تحقيق: علي مهنا، مؤسسة الأعلمي للطبوعات، بيروت، ط ١، ١٩٩٨، ج ٤، ص ٥٠٠

(٥٠) ابن الأثير، أسد الغابة، ج ٥، ص ٤٦٩، وانظر: ابن حجر العسقلاني، الإصابة، ج ٨، ص ١٠٠، وانظر أيضاً: محمد الحسون، أعلام النساء المؤمنات، دار الآسوة للطباعة والنشر، إيران، ط ٢، ١٤١٨هـ، ص ٢٣٩ وانظر أيضاً: ابن طيفور، أبو الفضل بن أبي طاهر، بلاغات النساء، منشورات مكتبة بصيرتي، إيران، (د.ت)، ص ٢٣

(٥١) عمر رضا كحالة، أعلام النساء، ج ٣، ص ٢٢٤-٢٢٥

(٥٢) المصدر نفسه، ج ٣، ص ١٣٧-١٥٥

(٥٣) الذهبي، محمد بن أحمد بن عثمان، ميزان الاعتدال في نقد الرجال، تحقيق علي محمد البجاوي، دار المعرفة، بيروت، ١٩٦٣، ج ٤، ص ٦٠٤

(٥٤) ابن الأثير، أسد الغابة، ج ٥، ص ٥٥١، وانظر: عمر رضا كحالة، أعلام النساء، ج ٥، ص ١٤٠-١٤١

(٥٥) الذهبي، محمد بن أحمد بن عثمان، سير أعلام النبلاء، تحقيق شعيب الأرنؤوط ومحمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤١٣، ج ١٨، ص ٢٧٧ (وانظر: ابن كثير، البداية والنهاية، ج ١٢، ص ١٠٥)

See also, P. Voorhoeve, Critical Survey of Studies on the languages of Sumatra, The Hague 1955, 508, and P. Voorhoeve, Iskandar Muda, zoon van Ali, BTLV 107, 364/5

## أهل القلم وأهل السلاح

العربية. أما الثلاثة الباقون فلا يعلم تفاصيل كثيرة عن موقعيتهم من موجة العنف التي اجتاحت المملكة من أقصاها إلى أقصاها في السنوات الثلاث الماضية.

وبرت الحكومة ممثلة بوزارة الداخلية بوعدها، فأطلقت سراح الحويلة الهزيلة من العفو وهم ستة أشخاص قبيل عيد الفطر المبارك الماضي!

أما الصورة الأخرى النقيضة فهي هذه: مجموعة من قيادات العمل السلمي الإصلاحي، الذي زعم رموز السلطة - وفي تصريحات علنية - أنهم يؤيدونه يعتقلون في ١٦ مارس الماضي بتهمة (التحريض على الإرهاب)، والطعن في النظام القضائي! وما أشبه من تهم ساذجة غبية، في حين أن كل المعتقلين هم من الرموز الفكرية والسياسية المعروفة بالإعتدال ونبذ العنف والعمل في العلن.

هؤلاء حملة القلم، من أساتذة الجامعات والصحافيين والمحامين، الذين نقرأ لهم دراساتهم ومقالاتهم وكتبهم في الإصلاح الدستوري والتأكيد على (الولاء للقيادة) وعلى (وحدة الدولة) وعلى (سلمية التحرك) ليس فقط لم ينالوا عفواً هم لا يستحقونه بنظر الأمراء، كما ناله حملة السلاح، بل حرموا من أبسط حقوقهم في المحاكمة العلنية العادلة، ومن الرعاية الصحية داخل المعتقل... ولا زال الإصلاحيون داخل السجون، فيما المحابة والتودد لدعاة العنف وممارسيه.

الفارق في معاملة الحكومة لحملة القلم وحملة السلاح يشرح لماذا لا يمكن لنا أن نتفاءل بإمكانية قيام إصلاح سياسي حقيقي في المملكة، كما يوضح سراً تواصل العنف في البلاد. فمن يحابي العنف ويقمع السياسي السلمي المستنير لا يمكن أن يصل بالبلاد إلى شاطئ الأمان.

حاملو السلاح والمتفجرات، الذاهبون إلى الجنة على النعوش الملائكية، والانتحاريون الذين استشهدوا الأبرياء والأمنيين في بيوتهم قتلاً وتدميراً..

هؤلاء نالوا عفواً ملكياً قرئ على الملأ العام من أعلى قيادة في الدولة وعبر شاشة التلفزيون الرسمي.

وعدهم بـ (العفو عمّا مضى) وجنّدوا (المشايع) لإقناعهم بالعدول عن حمل السلاح في وجه حكم آل سعود. وانبرى سفر الحوالي وغيره يتصلون بتلامذتهم العنفيين الإرهابيين مقدمين الإغراءات بالعفو، وربما بالمعونة المالية لبدء حياة جديدة.

هذا والعنفيون يتمنّعون، ويرفضون، ويصرّون على جهاد (آل سعود).. فتفتّقت عقلية الحوالي بأن حاول إقناعهم بأن ميدان الجهاد يمكن أن يتغير، فلماذا المملكة؟! لتذهبوا! إذن إلى العراق! الساحة المفتوحة لتصفية الحساب مع (الرافضة) ومع (الأمريكان) وللدفاع عن (السنة العرب).

العوفي - زعيم القاعدة الجديد في جزيرة العرب! - رفض العرض، وأعلن على الملأ ما قاله الحوالي، وبرّر رفضه بأن الجهاد في السعودية أولى، وأنه يقف على ثغرة من ثغور الإسلام يحاول أن يسدّها، وأن جهاد آل سعود هو عون لجهاد أهل العراق، وأنه يفضل الرباط في جزيرة العرب على أن يرباط في العراق!

وبعد مدة من عرض العفو الرسمي، لم يتبرّع ليسلم نفسه سوى ستة أشخاص، أحدهم لا علاقة له بالموضوع بقدر ما هو تاجر سلاح! يبحث عن الربح، والآخر تقطعت به السبل في الخارج وأصبح معوّقاً فوجدها فرصة لأن يعود إلى أهله، وثالث مطلوب في الخارج - طلق الجهاد الوهابي - وأراد العودة، حيث توسط أهله له فعدا من إحدى الدول



# الحجاز

هذا الحجاز تأملوا صفحاته سفر الوجود ومعهد الآثار

## القبة الخضراء قضية وبلا هلال!

التطرف الوهابي لا حدود له.



إنه مرضٌ حقيقيٌ مخترعٌ في صاحبه، قد بوجهه إلى الآخر المختلف في الوجهة الدينية أو المناطقية، لكنه لا يلقى حقيقةً أن المريض بالتطرف لا يخرّب بيت الآخر بل ينتهي بتخريب بيته. لقد بدأ التطرف في المملكة ضد المواظنين الآخرين غير الوهابيين، فساموهم الصف والظلم وهدر الحقوق والكرامة، وكانت الحكومة تؤيد ذلك وتشجع الفعل الطائفي المتطرف،

## معالم وآثار يهدمها الوهابيون المساجد السبعة.. قيمة لها تاريخ



مسجد سلمان الفارسي

من المعالم التي يزورها القادمون إلى المدينة المساجد السبعة، وهي مجموعة مساجد صغيرة عدها الحقيقي ستة وليس سبعة، ولكنها اشتهرت بهذا الاسم، وبسبب بعضهم أن مسجد القبلتين يضاف إليها؛ لأن من يزورها يزور ذلك المسجد أيضاً في نفس الرحلة فيصبح عدها سبعة.

وهناك روايات حديثة لأن شبة تحدث فيها عن مسجد الفتح وعن عدة مساجد حوله. وقد روى عبدالله بن عمر رضي الله عنهما (أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في تلك المساجد كلها). هذا المسجد

## عزأونا فيك يا فقيد العلم يا عالم مكة



ما أظن أن سكان أع القرى وما جاورها قد أصابهم فرع وذعر كما أصابهم نبأ فقدان عالم مكة ورمزها وسيد أهلها، السيد الجليل، والعالم الكبير، السيد محمد بن علوي مالكي الحسني، الذي رحل عنا ونحن في أشد الحاجة لوجوده بيننا.

## الحجاز لن يتخلى عن هويته وتراثه

### نخبة الحجاز: هموم المرحلة وتحديات المستقبل



زعيم الحجاز الديني: تشكيل مؤسسة غير وهابية

من نافذة القول التأكيد على أن (الحجاز) وقد سبق له أن كان دولة تتمتع بكل أجهزة الدولة الحديثة هو الأكثر إخافة لحكم الجديدين الوهابيين من أن يفلت من بين أيديهم، فيخسروا مكانتهم الدينية، وتبقى دعوتهم المتطرفة في حدود صحرائها، لا تتمتع بقطاع الحرمين الشريفين وإدارتهما، والذان من خلاتهما يتم فرض المذهب الوهابي وتضييق العالم الإسلامي، بل ومن تحت ذلك الغطاء يتم ممارسة أبشع وسائل التدمير لتراث الحجاز وتراث المسلمين.

وإذا كانت أموال النفط قد أمدت الحكم السعودية ودعوتهم الدينية المتطرفة بزخم غير عادي لم يتأذى لأي دعوة أخرى في العهد الحديث، فإن النفط نفسه ليس مضموناً إلى الأبد مادامت سياسات التجديد النقيضة لكل ما هو وطني، وكل ما هو عدالة ومساواة، قائمة ومستمرة.. فالتنظف ومنطقه قد تذهبان أيضاً، بالرغم من الشعور المعالي فيه بالقوة الذي يبديه متطرفو الوهابية وآل سعود على حد سواء، والذي يظهر وكأن الدنيا والعالم قد توقف عندهم وغير قابل للزوال.

## (الدين والمثك توأمان)

### التحالف المصري بين الوهابية والعائلة المالكة

كان العامل الديني القوة التوحيدية القوية الذي نجح في تشكيل وحدة اجتماعية وسياسية منسجمة في منطقة تحد. قبل ظهور الدعوة الوهابية

- الحجاز السياسي
- الصحافة السعودية
- قضايا الحجاز
- الرأي العام
- إستراتيجية
- أخبار

- تراث الحجاز
- أدب و شعر
- تاريخ الحجاز
- جغرافيا الحجاز
- أعلام الحجاز
- الحرمان الشريفان
- مساجد الحجاز
- آثار الحجاز
- صور الحجاز
- كتب و مخطوطات







لوحة للفنانة صفية بن زقر